

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ مُحَمَّدٍ غَزَالِي

١٤

وَبِهَامِشِهِ

نَوَافِلُ الْيَقِينِ

فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

لِشَيْخِ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِ

مُحَمَّدِ الْخَافِظِ الْجَزَائِي

بِتَخْرِيجِ

الْخَافِظِ زَيْدِ الدِّينِ الْعَرُوفِيِّ وَالسَّيِّدِ مُحَمَّدِ بْنِ الزُّبَيْرِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع
باصطلاح

البعد أفضل فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثاً ثم ليقرب إلى البيت في المزدحم وليمش أربعاً، وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب وإن منعه الزحمة أشار باليد وقبّل يده، وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان، وروى أنه ﷺ كان يستلم الركن اليماني (٨٠٣) ويقبّله (٨٠٤) ويضع خده عليه (٨٠٥) ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن اللمس باليد فهو أولى .

«الخامس»: إذا تم الطواف سبعا فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة وليلتزق بالبيت وليتعلق بالأستار ويلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خده الأيمن وليسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل: اللهم يا رب البيت العتيق أعتق رقبتى من النار وأعذنى من الشيطان الرجيم وأعذنى من كل سوء وقنعنى بما رزقتنى وبارك لى فيما آتيتنى، اللهم إن هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار، اللهم اجعلنى من أكرم وفدك عليك، ثم ليحمد الله كثيراً فى هذا الموضع وليصل على رسوله ﷺ وعلى جميع الرسل كثيراً وليدع بحوائجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه . كان بعض السلف فى هذا الموضع يقول لمواليه: تنحوا عنى حتى أقرّ لربى بذنوبى .

«السادس»: إذا فرغ من ذلك ينبغى أن يصلى خلف المقام ركعتين يقرأ فى الأولى قل يا أيها الكافرون وفى الثانية الإخلاص وهما ركعتا الطواف، قال الزهرى: مضت السنة أن يصلى (٨٠٣) حديث: «استلامه ﷺ للركن اليماني ويقبّله ويضع خده عليه» أما استلامه فمتفق عليه من حديث ابن عمر بالفاظ منها: لم أر رسول الله ﷺ يمس من الأركان إلا اليمانيين . ولمسلم من حديث ابن عباس: لم أره يستلم غير الركنين اليمانيين .

(٨٠٤) حديث: «وأما تقبيله له» فمتفق عليه من حديث عمر كما تقدم، وللبخارى من حديث ابن عمر: رأيت رسول الله ﷺ يقبّله ويستلمه . وله فى التاريخ من حديث ابن عباس: كان النبى ﷺ إذا استلم الركن اليماني قبله .

(٨٠٥) وأما «وضع الخد عليه» فرواه الدارقطنى والحاكم من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ قبّل الركن ووضع خده عليه . قال الحاكم: صحيح الإسناد، قال العراقى: فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجمهور .

وقال مرتضى: وأخرجه الأزرقى عن مجاهد: كان النبى ﷺ يستلم الركن اليماني ويضع خده عليه .

لكل سبع ركعتين ^(٨٠٦)، وإن قرن بين أسابيع وصلى ركعتين جاز ^(٨٠٧) فعل ذلك رسول الله ﷺ، وكل أسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل: اللهم يسر لي اليسرى وجنبني العسرى واغفر لي في الآخرة والأولى، واعصمني بالطوافك حتى لا أعصيك، وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبني معاصيك واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين، اللهم حبيني إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين، اللهم فكما هديتني إلى الإسلام فثبتني عليه بالطوافك وولايتك واستعملني لطاعتك وطاعة رسولك وأجرني من مضلات الفتن، ثم ليعد إلى الحجر وليستلمه وليختم به الطواف، قال ﷺ: «من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة» ^(٨٠٨) وهذه كيفية الطواف والواجب من

(٨٠٦) حديث: قال الزهري: «مضت السنة أن يصلى لكل أسبوع ركعتين» قال العراقي: ذكره البخاري تعليقا: السنة أفضل لم يطف النبي ﷺ أسبوعيا إلا صلى ركعتين. وفي الصحيحين من حديث ابن عمر: ما قدم رسول الله ﷺ أسبوعا إلا صلى ركعتين. وفي الصحيحين من حديث ابن عمر: قدم ﷺ فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين. اهـ.

قال مرتضى: لفظ البخاري عن الزهري وقد قيل له إن عطاء يقول: تجزئ المكتوبة عن ركعتي الطواف، فقال: السنة أفضل... ثم ساقه.

(٨٠٧) حديث: «قرانه ﷺ بين أسابيع» قال العراقي: رواه ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة. ورواه العقيلي في الضعفاء وابن شاهين في أماليه من حديث أبي هريرة وزاد: ثم صلى لكل أسبوع ركعتين، وفي إسنادهما عبد السلام بن أبي الجنوب منكر الحديث. اهـ..

قال مرتضى: وأخرج أبو عمرو بن السماك في السابع من أجزائه المشهورة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: طاف النبي ﷺ ثلاثة أسابيع جميعا ثم أتى المقام فصلى خلفه ست ركعات يسلم من كل ركعتين يمينا وشمالا، قال أبو هريرة: إنما أراد أن يعلمنا. وأخرج أبو ذر الهروي في منسكه عن محمد بن السائب بن بركة عن أمه أنها كانت تطوف مع عائشة ومعها عائلة بنت خالد بن سعيد بن العاص وأم عبد الوهاب بن عبد الله بن ربيعة فلما أكملت سبعها تعوذت بين الركنين ثم استلمت الحجر ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه تعوذت بين الركن والباب، ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه تعوذت بين الركن والباب، ثم أنشأت في سبع آخر فلما فرغت منه انطلقت إلى صفة زمزم فصلت ركعتين ثم تكلمت فصلت ركعتين.

(٨٠٨) حديث: «من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة» قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وقال الآخر: إن من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة، ولليهيقي في الشعب: من طاف سبعا وركع ركعتين كان كعتاق رقبة. اهـ.

جملته بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت وأن يبتدئ بالحجر الأسود ويجعل البيت، على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لا على الشاذروان ولا في الحجر وأن يوالى بين الأشواط ولا يفرقها تفريقا خارجا عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيئات .

الجملة الخامسة في السعي :

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذاة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر ، فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل فيرقى فيه درجات في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل ، « رقى رسول الله ﷺ حتى بدت له الكعبة » (٨٠٩) . وابتداء

قال مرتضى : وعند الترمذى فى هذا الحديث زيادة وهى قوله : وسمعت يقول : لا يرفع قدما ولا يضع أخرى إلا حط الله بها عنه خطيئة وكتبت له حسنة . وأخرجه البخارى ومسلم بتغيير بعض اللفظ وتقديم وتأخير وأخرج ابن حبان هذه الزيادة وزاد : ورفع له بها درجة ، وحديث ابن ماجه أخرجه أبو سعيد الجندى فى تاريخ مكة وقال : كعتق رقبة نفيسة من الرقاب ، ولفظ النسائي : من طاف سبعا فهو كعتق رقبة ، وأخرجه ابن الجوزى فى مشير العزم بزيادة : وصلى خلف المقام ركعتين فهو عدل محرر . وأخرج أبو سعيد الجندى عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفر له ذنوبه كلها بالغة ما بلغت . وأخرجه الواحدى مسندا فى تفسيره الوسيط وهو حديث غريب من حديث أبى معشر عن محمد بن المنكدر عن جابر وأخرج سعيد بن منصور عن مولى لأبى سعيد قال : رأيت أبا سعيد يطوف بالبيت وهو متكئ على غلام له يقال له طهمان وهو يقول : لأن أطوف بهذا البيت أسبوعا لا أقول فيه هجرا وأصلى ركعتين أحب إلى من أن أعشق طهمان .

(٨٠٩) حديث : « رقى رسول الله ﷺ فيه حتى بدت له الكعبة » قال العراقى : رواه مسلم من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت ، وله من حديث أبى هريرة : أتى الصفا فعلا عليه حتى نظر إلى البيت . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج سعيد بن منصور عن نافع قال : كان عبد الله بن عمر يخرج إلى الصفا فيبدأ به فيرقى حتى يبدو له البيت فيستقبله ولا ينتهى فى كل ما حج واعتمر حتى يرى البيت من الصفا والمروة ثم يستقبله منهما ، وقال أصحابنا : ويخرج إلى الصفا من أى باب شاء وإنما خرج النبى ﷺ من باب بنى مخزوم لأنه كان أقرب الأبواب إلى الصفا لا أنه سنة هذه عبارة الهداية ، وأخرج الطبرانى عن ابن عمر أن النبى ﷺ خرج من المسجد إلى الصفا من باب بنى مخزوم ، وإسناده ضعيف ولكن له شاهد عن عطاء مرسل عند ابن أبى شيبه وهو صحيح وأخرج أحمد والنسائى وابن حبان بلفظ : لما قدم رسول الله ﷺ مكة طاف بالبيت =

السعى من أصل الجبل كافٍ وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستحثة فينبغي ألا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متمما للسعى، وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول: الله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا الحمد لله بمحامده كلها، على جميع نعمه كلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون، لا إله إلا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين، فسيحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السماوات والأرض وعشيا وحين تظهرون، يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون، ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون، اللهم إني أسألك إيمانا دائما ويقينا صادقا وعلما نافعا وقلبا خاشعا ولسانا ذاakra، وأسألك العفو والعافية والمعافة الدائمة في الدنيا والآخرة، ويصلى على محمد ﷺ ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل ويتدئ السعى وهو يقول: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم، اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، ويمشى على هيئة حتى ينتهى إلى الميل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام، فإذا بقى بينه وبين محاذاة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهى إلى الميلين الأخضرين ثم يعود إلى الهيئة، فإذا انتهى إلى المروة صعدا كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعى مرة واحدة، فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتين يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق، وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة فإذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعى وهما ستان، والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة بخلاف الطواف، وإذا سعى فينبغي ألا يعيد السعى بعد الوقوف ويكتفى بهذا

= سبعا ثم خرج إلى الصفا من الباب الذي يخرج إليه منه، قال ابن عمر: هو سنة. فقول صاحب الهداية لا أنه سنة مخالف لما روى ابن عمر لكنه موافق لكلام أهل المذهب، ففي البدائع وغيره أن الخروج من باب الصفا ليس بسنة بل هو مستحب فيجوز الخروج من غيره بدون الإساءة والله أعلم.

ركنا فإنه ليس من شرط السعى أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط فى طواف الركن، نعم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان .

الجملة السادسة فى الوقوف وما قبله :

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف، وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطاف طواف القدوم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذى الحجة، فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها وبالغد ومنها إلى عرفة لإقامة فرض الوقوف بعد الزوال، إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر فينبغى أن يخرج إلى منى ملياً، ويستحب له المشى من مكة فى المناسك إلى انقضاء حجته إن قدر عليه، والمشى من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وأكد، فإذا انتهى إلى منى قال: اللهم هذه منى فامنن علىّ بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك، وليمكث هذه الليلة بمنى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك، فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى عرفات ويقول: اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها قط وأقربها من رضوانك وأبعدا من سخطك، اللهم إليك غدوت وإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلنى ممن تباهى به اليوم من هو خير منى وأفضل، فإذا أتى عرفات فليضرب خبائه بنمرة قريباً من المسجد، فثمّ ضرب رسول الله ﷺ قبته (٨١٠) ونمرة هى بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف فإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبة وجيزة وقعد وأخذ المؤذن فى الأذان والإمام فى الخطبة الثانية ووصل الإقامة بالأذان وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن، ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وقصر الصلاة وراح إلى الموقف

(٨١٠) حديث : « ضرب رسول الله ﷺ قبته بنمرة » وعبارة الرافعى: فإذا انتهوا إلى نمرة ضربت قبة الإمام بها، روى أن النبى ﷺ مكث حتى طلعت الشمس ثم ركب وأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة فتزل بها.

قال مرتضى : رواه مسلم من حديث جابر الطويل ولفظه فأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة... الحديث، وعند أحمد وأبى داود من حديث ابن عمر قال: غدا رسول الله ﷺ حتى صلى الصبح فى صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فتزل بنمرة وهو منزل الإمام الذى ينزل به بعرفة... الحديث .

فليقف بعرفة ولا يقفن في وادي عرنة، وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة ويتميز مكان عرفة من المسجد بصخور كبار فُرشت ثم ، والأفضل أن يقف عند الصخور بقرب الإمام مستقبلاً للقبلة راكباً ، وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ، ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلبي تارة ويكب على الدعاء أخرى، وينبغي ألا ينفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار، وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند إمكان الغلط في الهلال فهو الخزم وبه الأمن من الفوات، ومن فاتته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاتته الحج فعليه أن يتحلل من إحرامه بأعمال العمرة ثم يريق دماً لأجل الفوات ثم يقضى العام الآتي، وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات، والدعاء المأثور عن رسول الله ﷺ (٨١١) وعن السلف في يوم عرفة

(٨١١) حديث : « الدعاء المأثور في يوم عرفة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ... الحديث » أي المروية (عن رسول الله ﷺ) عن (السلف) الصالح (في يوم عرفة) أعم من أن يكون غدوته أو عشيته (فليقل : لا إله إلا الله وحده لا شريك له) رواه مالك في الموطأ عن زياد بن أبي زياد المخزومي عن طلحة بن عبيد الله بن كرز، كأمر وآخره زاي منقوطة ولا نظير له في الأسماء، وهو خزاعي تابعي ثقة : أن رسول الله ﷺ قال : أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له، هكذا أخرجه مالك واتفق عليه رواية الموطأ وأخرجه البيهقي كذلك في كتاب الدعوات الكبير، قال : وروى بسند آخر ضعيف وقال ابن عبد البر في التمهيد : لم نجد موصولاً من هذا الوجه، قال الحافظ : وكأنه عن وجود وصلة بذكر الصحابي الذي حدث به طلحة وإلا فقد وجد موصولاً من طريق مالك بسند آخر إلى أبي هريرة كما سيأتي ذكره، وقال الترمذي : حدثنا أبو عمرو مسلم بن عمرو حدثنا عبد الله بن نافع عن حماد بن أبي حميد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال : خير الدعاء دعاء يوم عرفة ، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له (له الملك وله الحمد) وهو على كل شيء قدير . هذا حديث غريب أخرجه الترمذي هكذا وقال : غريب من هذا الوجه وحماد بن أبي حميد هو محمد بن أبي حميد وهو أبو إبراهيم الأنصاري المدني وليس هو بالقوي عند أهل الحديث . اهـ . وأخرجه أحمد عن روح بن عبادة عن محمد بن أبي حميد هكذا هو في رواية روح ورواه المحاملي في الادعاء عن الصغاني عن النضر بن شميل أخبرنا أبو إبراهيم عن عمرو بن شعيب قاسم الراوي محمد كما في رواية روح ولقبه حماد كما في رواية الترمذي وكنيته أبو إبراهيم كما عند المحاملي وقد أشار إلى ذلك الترمذي وقال الطبراني في المناسك : حدثنا الفضل بن =

وإليك ثوابي، اللهم إني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر، اللهم إني أعوذ بك من شر ما يلج في الليل ومن شر ما يلج في النهار ومن شر ما تهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر، اللهم إني أعوذ بك من تحول عافيتك وفجأة نعمتك وجميع سخطك، اللهم اهدني بالهدى واغفر لي في الآخرة والأولى يا خير مقصود وأسنى منزل به وأكرم مسئول ما لديه، أعطني العشية أفضل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين، اللهم يا رفيع الدرجات ومتمزل البركات ويا فاطر الأرضين والسموات ضجت إليك الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات وحاجتي إليك ألا تنساني في دار البلاء إذا نسيني أهل الدنيا، اللهم إنك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلايتي ولا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير الوجل المشفق المعترف بذنبه، أسألك مسألة المسكين وأبتهل إليك ابتهال المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الضرير دعاء من خضعت لك رقبته وفاضت لك عبرته وذل لك جسده ورغم لك أنفه، اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحима يا خير المسئولين وأكرم المعطين، إلهي من مدح لك نفسه فأني لائم نفسي، إلهي أخرست المعاصي لساني فما لي وسيلة من عمل ولا شافع سوى الأمل، إلهي إني أعلم أن ذنوبي لم تبق لي عندك جاها ولا للاعتذار وجهها ولكنك أكرم الأكرمين، إلهي إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فإن رحمتك أهل أن تبلغني ورحمتك وسعت كل شيء وأنا شيء، إلهي إن ذنوبي وإن كانت عظاما ولكنها صغار في جنب عفوك فاغفرها لي يا كريم، إلهي أنت أنت وأنا أنا، أنا العواد إلى الذنوب وأنت العواد إلى المغفرة، إلهي إن كنت لا ترحم إلا أهل طاعتك فألي من يفرع المذنبون، إلهي تجنبني عن طاعتك عمدا وتوجهني إلى معصيتك قصدا فسبحانك ما أعظم حجتك علي وأكرم عفوك عني، فبوجوب حجتك علي وانقطاع حجتي عنك وفقرى إليك وغناك عني إلا غفرت لي يا خير من دعاه داع وأفضل من رجاء راج بحرمة الإسلام وبذمة محمد عليه السلام أتوسل إليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفني من موقفى هذا مقضى الخوائج وهب لي ما سألت وحقق رجائي فيما تمنيت، إلهي دعوتك بالدعاء الذي علمتني فلا تحرمني الرجاء الذي عرفتني، إلهي ما أنت صانع العشية بعبد مقرر لك بذنبه، خاشع لك بذلته، مستكين بجرمه، متضرع إليك من عمله، تائب إليك من اقترافه، مستغفر لك من ظلمه، مبتهل إليك في العفو عنه، طالب إليك نجاح حوائجه، راج إليك في موقفه مع كثرة ذنوبه، فيا ملجأ كل

حي وولى كل مؤمن، من أحسن فبرحمتك يفوز ومن أخطأ فبخطيئته يهلك، اللهم إليك خرجنا وبفنائك أنخنا وإياك أملنا وما عندك طلبنا وإحسانك تعرضنا ورحمتك رجونا ومن عذابك أشفقنا وإليك بأثقال الذنوب هربنا ولبيتك الحرام حججنا، يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من ليس معه رب يدعى ويا من ليس فوقه خالق يخشى ويا من ليس له وزير يُؤتى ولا حاجب يُرشى يا من لا يزداد على كثرة السؤال إلا جودا وكرما، وعلى كثرة الحوائج إلا تفضلا وإحسانا، اللهم إنك جعلت لكل ضيف قري ونحن أضيافك فاجعل قرانا منك الجنة، اللهم إن لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثوبا ولكل ملتمس لما عندك جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلفى ولكل متوسل إليك عفوا، وقد وفدنا إلى بيتك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا، إلهنا تابعت النعم حتى اطمأنت الأنفس بتتابع نعمك، وأظهرت العبر حتى نطق الصوامت بحجتك، وظهرت المن حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن حقك، وأظهرت الآيات حتى أفصحت السماوات والأرضون بأدلتك، وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وعنت الوجوه لعظمتك إذا أساء عبادك حلمت وأمهلته وإن أحسنوا تفضلت وقبلت وإن عصوا سترت وإن أذنبوا عفوت وغفرت، وإذا دعونا أجبت وإذا نادينا سمعت وإذا أقبلنا إليك قربت وإذا ولينا عنك دعوت، إلهنا إنك قلت فى كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين :

﴿قُلِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنِّي بَعَثْتُ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ فَآمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَمَا أَقْدُسَ لَّكَ﴾ (الأنفال : ٣٨) . فرضاك عنهم الإقرار بكلمة

التوحيد بعد الجحود ، وإنا نشهد لك بالتوحيد مخبتين ولمحمد بالرسالة مخلصين فاغفر لنا بهذه الشهادة سوائف الإجرام ولا تجعل حظنا فيه أنقص من حظ من دخل فى الإسلام، إلهنا إنك أحبيت التقرب إليك بعق ما ملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالتفضل فاعتقنا، وإنك أمرتنا أن نتصدق على فقرائك ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا، ووصيتنا بالعفو عمن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا، ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار . وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول: يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا سمع عن سمع ولا تشتهيه عليه الأصوات، يا من لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات، يا من لا يبرمه إلحاح الملحين ولا تضجره مسألة السائلين أذقنا برد عفوك وحلاوة مناجاتك، وليدع بما بدا له وليستغفر له ولوالديه

ولجميع المؤمنين والمؤمنات، وليلح في الدعاء وليعظم المسألة فإن الله لا يتعاضمه شيء، قال مطرف بن عبد الله وهو بعرفة: اللهم لا ترد الجميع من أجل، وقال بكر المزنى قال رجل: لما نزلت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أنى كنت فيهم.

الجملة السابعة: فى بقية أعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمى والتحرر والحلق والطواف :

فإذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغى أن يكون على السكينة والوقار وليجتنب وجيف الخيل وإيضاع الإبل كما يعتاده بعض الناس فإن رسول الله ﷺ نهى عن وجيف الخيل وإيضاع الإبل (٨١٢) وقال: « اتقوا الله وسيروا سيرا جميلا لا تطأوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما »

(٨١٢) حديث: « نهى النبي عن وجيف الخيل وإيضاع الإبل » قال العراقى: رواه النسائى والحاكم وصححه من حديث أسامة بن زيد: عليكم بالسكينة والوقار فإن البر ليس فى إيضاع الإبل. وقال الحاكم: ليس فى إيضاع الإبل، وقال الحاكم: ليس البر فى إيجاف الخيل والإبل، وللبخارى من حديث ابن عباس: فإن البر ليس بالإيضاع. اهـ.

قال مرتضى: وردت فى صفة سيره ﷺ أحاديث، منها عند البخارى ومسلم عن أسامة أنه سأل عن رسول الله ﷺ حين أفاض من عرفة قال: كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص. وقد رواه بعض رواة الموطأ فرجة بالراء وهى بمعناها وفى هذا دلالة على أن السكينة المأمور بها فى الحديث بعده إنما هى من أجل الرفق بالناس فإن لم يكن زحام سار كيف شاء، وأما حديث ابن عباس فأخرجه بلفظ: أن النبى ﷺ دفع فسمع من ورائه زجرا شديدا وضربا للإبل فأشار بسوطه إليهم، وقال: أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس بالإيضاع. وعند أبى داود: فإن البر ليس بالإيجاف، وفيه دليل على استحباب الرفق فى الدفع بالإبل والإبقاء عليهم لئلا يجحفوا بأنفسهم. وقوله: عليكم بالسكينة، قيل: إنما قال ذلك فى ذلك الوقت الذى لم يجد فجوة، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر أنه قال: سرت مع عمر حين أفاض فما كان يزيد على العنق، قال: وسمعتة يقول: لا تزيدوا على العنق وروى عنه أنه كان يوضع وينشد: إليك تعدو قلعا وضيئها مخالفا دين النصارى دينها. وأخرج عن ابن الزبير أنه كان يوضع أشد الإيضاع أخذ ذلك عن عمر، وهكذا أخرجه الهروى والزمخشري عن عمر وأخرجه الطبرانى فى المعجم عن سالم عن أبيه أن رسول الله ﷺ أفاض من عرفات وهو يقول: إليك تعدو قلعا وضيئها. وأخرج أبو داود عن على ؓ أن النبى ﷺ جعل يعنق على ناقة والناس يضربون الإبل يمينا وشمالا ولا يلتفت إليهم، ويقول: السكينة أيها الناس، وأخرجه الترمذى أتم منه وقال: حسن صحيح، قال بعضهم: رواية من روى يلتفت إليهم بإسقاط « لا » أصح فإنه كان ينظر إليهم وهم يضربون الإبل يشير إليهم يمينا وشمالا: السكينة السكينة.

فإذا بلغ المزدلفة اغتسل لها لأن المزدلفة من الحرم فليدخل بغسل، وإن قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم، ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية، فإذا بلغ المزدلفة قال: اللهم إن هذه مزدلفة جمعت فيها السنة مختلفة تسألك حوائج مؤتلفة فاجعلنى ممن دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيته، ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة فى وقت العشاء قاصرا لها بأذان وإقامتين ليس بينهما نافلة ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين، ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة العشاء كما فى الفريضتين، فإن ترك النوافل فى السفر خسران ظاهر، وتكليف إيقاعها فى الأوقات إضرار وقطع للتبعية بينها وبين الفرائض، فإذا جاز أن يؤدى النوافل مع الفرائض بتيمم واحد بحكم التبعية فبأن يجوز أدائها على حكم الجمع بالتبعية أولى، ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض فى جواز أدائه على الراحلة لما أومأنا إليه من التبعية والحاجة، ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة وهو مبيت نسك ومن خرج منها فى النصف الأول من الليل ولم يبت فعليه دم، وإحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه، ثم إذا انتصف الليل يأخذ فى التأهب للرحيل ويتزود الحصى منها ففيها أحجار رخوة فليأخذ سبعين حصاة فإنها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر بزيادة فرما يسقط منه بعضها، ولتكن الحصى خفافا بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم ثم ليغسل بصلاة الصبح وليأخذ فى المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الإسفار ويقول: اللهم بحق المشعر الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام أبلغ روح محمد منا التحية والسلام وأدخلنا دار السلام يا ذا الجلال والإكرام، ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهى إلى موضع يقال له وادى محسر فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادى وإن كان راجلا أسرع فى المشى، ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلبى تارة ويكبر أخرى فينتهى إلى منى ومواضع الجمرات وهى ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهى إلى جمرة العقبة وهى على يمين مستقبل القبلة فى الجادة والمرمى مرتفع قليلا فى سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات ويرمى جمرة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رمح، وكيفيته أن يقف مستقبلا للقبلة وإن استقبل الجمرة فلا بأس، ويرمى سبع حصيات رافعا يده ويبدل التلبية بالتكبير ويقول مع كل حصاة: الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان، اللهم تصديقا بكتابك واتباعا لسنة نبيك، فإذا رمى قطع التلبية والتكبير إلا التكبير عقيب فرائض

الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله ، وصفة التكبير أن يقول: الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون، لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، لا إله إلا الله والله أكبر ثم ليذبح الهدى إن كان معه والأولى أن يذبح بنفسه وليقل: بسم الله والله أكبر، اللهم منك وبك وإليك، تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم، والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبقر ثم بالشاء ، والشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة أو البقرة، والضأن أفضل من المعز، قال رسول الله ﷺ « خير الأضحية الكبش الأقرن » (٨١٣). والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء، وقال أبو هريرة : البيضاء أفضل في الأضحية من دم سوداوين، وليأكل منه إن كانت من هدى التطوع ولا يضحى بالعرجاء والجذعاء والعضباء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة والعجفاء، والجذع في الأنف والأذن القطع منهما، والعضب في القرن وفي نقصان القوائم، والشرقاء المشقوقة الأذن من فوق، والخرقاء من أسفل، والمقابلة المخروقة الأذن من قدام، والمدابرة من خلف، والعجفاء المهزولة التي لا تنقى أى لا مخ فيها من الهزال. ثم ليحلق بعد ذلك، والسنة أن يستقبل القبلة ويتدئ بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن إلى العظمين المشرفين على القفا ثم ليحلق الباقي ويقول: اللهم أثبت لى بكل شعرة حسنة وامح عني بها سيئة وارفع لى بها عندك درجة، والمرأة تقصر الشعر، والأصلح يستحب له إمرار الموسيقى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحذورات إلا النساء والصيد، ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه وهذا الطواف طواف ركن فى الحج ويسمى طواف الزيارة، وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أى وقت شاء ولكن يبقى مقيدا بعلقة الإحرام فلا تحل له النساء إلى أن يطوف، فإذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الإحرام بالكلية ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهى واجبات بعد زوال الإحرام على سبيل الاتباع للحاج، وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق فى طواف القدوم، فإذا فرغ من الركعتين فليسع كما وصفنا إن لم يكن سعى بعد

(٨١٣) حديث : « خير الأضحية الكبش الأقرن » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عبادة بن الصامت ، والترمذى وابن ماجه من حديث أبى أمامة قال الترمذى : غريب، وعفير يضعف فى الحديث .

طواف القدوم وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي أن يعيد السعى . وأسباب التحلل ثلاثة: الرمي والحلق والطواف الذى هو ركن، ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه فى التقديم والتأخير بهذه الثلاثة مع الذبح، ولكن الأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف، والسنة للإمام فى هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهى خطبة وداع رسول الله ﷺ^(٨١٤)، وفى الحج أربع خطب، خطبة يوم السابع، وخطبة يوم عرفة، وخطبة يوم النحر، وخطبة يوم النفر الأول، وكلها عقيب الزوال، وكلها أفراد إلا خطبة يوم عرفة فإنها خطبتان بينهما جلسة، ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرمي فبييت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القر لأن الناس فى غد يقرون بمنى ولا ينفرون، فإذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى التى تلى عرفة وهى على يمين الجادة ويرمى إليها سبع حصيات، فإذا تعداها انحرف قليلا عن يمين الجادة ووقف مستقبلا القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح، ووقف مستقبلا القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء، ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرمى كما رمى الأولى ويقف كما وقف للأولى، ثم يتقدم إلى جمرة العقبة ويرمى سبعا ولا يعرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبيت تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول، ويصبح فإذا صلى الظهر فى اليوم الثانى من أيام التشريق رمى فى هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالיום الذى قبله، ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العودة إلى مكة فإن خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شئ عليه وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى فى يوم النفر الثانى واحداً وعشرين حجرا كما سبق، وفى ترك المبيت والرمي إراقة دم ليستصدق باللحم، وله أن يزور البيت فى ليالى منى بشرط ألا يبىيت إلا بمنى، كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك^(٨١٥) ولا يتركن حضور الفرائض مع الإمام فى مسجد الخيف فإن فضله عظيم، فإذا

(٨١٤) حديث : « الخطبة المدح والسنة للإمام فى هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهى خطبة وداع رسول الله ﷺ » رواه البخارى من حديث أبى بكر: خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر، وله من حديث ابن عباس: خطب الناس يوم النحر، وفى حديث علقه البخارى ووصله ابن ماجه من حديث ابن عمر: وقف النبى ﷺ يوم النحر بين الجمرات فى الحجة التى حج فيها فقال : أى يوم هذا . . . وفيه: ثم ودع الناس فقالوا: هذه حجة الوداع .

(٨١٥) حديث : « زيارة البيت فى ليالى منى والمبيت بمنى » وله أن يزور البيت فى ليالى منى بشرط =

أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصلى العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقدة فهو السنة (٨١٦) رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم ، فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه .

= ألا بيت إلا بمنى ، كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك ، رواه أبو داود فى المراسيل من حديث طاوس قال : أشهد أن رسول الله ﷺ كان يفيض كل ليلة من ليالى منى ، قال أبو داود : وقد أسند ، قال العراقي : وصله ابن عدى عن طاوس عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يزور البيت أيام منى ، وفيه عمر بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الإسناد ، ولأبى داود من حديث عائشة أن النبى ﷺ مكث بمنى ليالى أيام التشريق .

(٨١٦) حديث : « نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والرقود به رقدة » إذا أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصلى العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقدة فهى السنة ، روى ذلك عن جماعة من الصحابة فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه ، وعبرة الرافعى : واعلم أن الحاج إذا فرغ من رمى اليوم الثالث من أيام التشريق فيستحب له أن يأتى المحصب وينزل به ليلة الرابع عشر ويصلى به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، وروى أن النبى ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة ثم ركب إلى البيت فطاف به ثم دخل مكة ، ولو ترك النزول به يلزمه شيء ، روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : نزل رسول الله ﷺ المحصب وليس سنة من شاء نزله ومن لم يشأ لم ينزله وحد المحصب من الأبطح ما بين الجبلين إلى المقبرة يسمى به لاجتماع الحصى فيه لحمل السبيل فإنه موضع منهبط . اهـ . قال الحافظ : رواه البخارى عن أنس بلفظ : « أن النبى ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد رقدة بالمحصب » ورواه من حديث ابن عمر بلفظ : « صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة ثم ركب إلى البيت فطاف به » وأما حديث عائشة فلم أره هكذا ، ولمسلم عنها : نزول الأبطح ليس بسنة . ولهما عن عروة : أنها لم تكن تفعل ذلك يعنى نزول الأبطح ، وتقول : إنما نزل رسول الله ﷺ لأنه كان أسمع لخروجه . اهـ . أما حديث عروة عن عائشة فرواه مسلم والنسائى من هذا الوجه من رواية عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى عن سالم أن النبى ﷺ وأبا بكر وعمر وابن عمر كانوا ينزلون بالأبطح ، قال الزهرى : وأما عروة عن عائشة فإنها لم تكن تفعل ذلك الحديث واقتصر النسائى على ذكر ابن عمر وأخرجه الأئمة الستة من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : نزول الأبطح ليس بسنة إنما نزله رسول الله ﷺ لأنه كان أسمع لخروجه إذا خرج . هذا لفظ مسلم والباقي بمعناه ، ولم يقل البخارى والترمذى : ليس بسنة ، ورواه النسائى وابن ماجه من رواية إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت : أدلج رسول الله ﷺ من البطحاء ليلة النفر إدلاجاً ، قال النووى : المحصب والحصبة والأبطح والبطحاء وخيف بنى كنانة اسم لشيء واحد . اهـ . وروى البخارى عن خالد بن الحارث قال : سئل عبيد الله عن التحصيب فحدثنا عن نافع قال : نزل بها رسول الله ﷺ وعمر وابن عمر ، وعن نافع أن ابن عمر كان يصلى بها الظهر والعصر أحسبه قال والمغرب ، قال خالد : لا أشك فى العشاء ويهجع هجعة ويذكر ذلك عن النبى ﷺ ، ثم إن النزول به مستحب عند الأئمة الأربعة وهو عند الحجازيين أكد منه عند الكوفيين قاله ابن =

الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع :

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الإحرام كما سبق في الحج ويحرم بالعمرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية، وينو العمرة ويلب ويقصد مسجد عائشة رضي الله عنها ويصل ركعتين ويدع بما شاء، ثم ليعد إلى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام فإذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا، فإذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته، والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاعتمار والطواف وليكثر النظر إلى البيت، فإذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الأفضل وليدخله حافيا موقرا، قيل لبعضهم: هل دخلت بيت ربك اليوم؟ فقال: والله ما أرى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربي فكيف أراهما أهلا لأن أطأ بهما بيت ربي وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا. وليكثر شرب ماء زمزم وليستق بيده من غير استنابة إن أمكنه وليرتو منه حتى يتضلع وليقل: اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم، وارزقني الإخلاص واليقين والمعاينة في الدنيا والآخرة. قال عليه السلام: « ماء زمزم لما شرب له » (٨١٧). أى يشفى ما قصد به .

= عبد البر، وقول المصنف: روى ذلك عن جماعة من الصحابة فالمراد بهم أبو بكر وعمر وابن عمر كما في صحيح مسلم وعثمان كما عند الترمذي وابن ماجه، وقد روى إنكاره عن عائشة وابن عباس وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبير، والله أعلم.

(٨١٧) حديث: « ماء زمزم لما شرب له » أى يشفى ما قصد به رواه أحمد وابن أبي شيبة وابن ماجه والبيهقى من حديث عبد الله بن المؤمل عن أبي الزبير عن جابر رفعه بلفظ المصنف، قال البيهقى: تفرد به عبد الله وهو ضعيف، ثم رواه البيهقى بعد ذلك من حديث إبراهيم بن طهمان عن أبي الزبير لكن الثانية مردودة ففي رواية ابن ماجه التصريح، ورواه البيهقى في شعب الإيمان والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن سعيد عن ابن المبارك عن ابن أبي الموالى عن محمد بن المنكدر عن جابر، قال البيهقى: غريب تفرد به سويد، قال الحافظ: وهو ضعيف جدا وإن كان مسلم قد أخرج له فإنما أخرج له في المتابعات وأيضا كان قد أخذه عنه قبل أن يعمى ويفسد حديثه، وكذا أمر أحمد بن حنبل ابنه بالأخذ عنه كان قبل عماء ولما أن عمى صار يلحن فيتلحن حتى قال يحيى بن معين: لو كان لي فرس ورمح لغزوت سويدا من شدة ما كان يذكر له عنه من المناكير، قال الحافظ: وقد خلط في هذا الإسناد خطأ فيه على ابن المبارك وإنما رواه ابن المبارك عن ابن المؤمل عن أبي الزبير، كذلك رويناه في فوائد أبي بكر بن المقرئ من طريق صحيحة فجعله سويد عن ابن أبي الموالى عن ابن المنكدر، واغتر الحافظ الدمياطى بظاهر هذا الإسناد فحكم بأنه على رسم الصحيح لأن ابن =

الجملة التاسعة في طواف الوداع :

مهما عَنَّ له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فلينبجز أولاً أشغاله وليشد رحاله وليجعل آخر أشغاله وداع البيت ، ووداعه بأن يطوف به سبعا كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع ، فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو ويتضرع ، ويقول : اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمتك حملتني على ما سَخَّرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعتنتني على قضاء مناسكك ، فإن كنت رضيت عني فازدد عني رضا وإلا فمن الآن قبل تباعدى عن بيتك ، هذا أوان انصرافى إن أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك ، اللهم اصحبني العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن منقلبي وارزقني طاعتك أبدا ما أبقيتني واجمع لي خير الدنيا والآخرة إنك على كل شيء قدير ، اللهم لا تجعل هذا آخر عهدي ببيتك

= أبى الموالى انفرد به البخارى وسويدا انفرد به مسلم وغفل عن أن مسلماً إنما خرج لسويد ما توبع عليه لا ما انفرد به فضلا عما خولف فيه ، وله طريق أخرى من حديث أبى الزبير عن جابر أخرجهما الطبرانى فى الأوسط فى ترجمة على بن سعيد الرازى وله طريق أخرى من غير حديث جابر رواه الدارقطنى والحاكم من طريق محمد بن حبيب الجارودى عن سفيان بن عيينة عن ابن نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : ماء زمزم لما شرب له إن شربته تستشفى به شفاك الله ، وإن شربته لشبعك أشبعك الله ، وإن شربته لقطع ظمئك قطعه الله ، وهى خدمة جبريل وسقيا إسماعيل . وهكذا أخرجه سعيد بن منصور موقوفا وأخرجه أبو ذر الهزلى فى منسكه مرفوعا وقال الحاكم فى المستدرک بعد إيراده : هو صحيح الإسناد إن سلم من محمد بن حبيب الجارودى ، قال العراقى : قال ابن القطان : سلم منه فإن الخطيب قال فيه : كان صدوقا ، قال ابن القطان : لكن الراوى عنه مجهول وهو محمد بن هشام المروزى . اهـ .

قال مرتضى : قال الذهبى فى ترجمة الجارودى : إن محمد بن هشام هذا معروف موثق يقال له ابن أبى الدميک ، وبخط الحافظ ابن حجر : ومحمد بن هشام لا بأس به لكنه شد والمحموظ مرسل ، كذا رواه الحميدى وغيره عن سفيان ، وقال فى تخريج الرافعى : والجارودى صدوق إلا أن روايته شاذة فقد رواه حفاظ أصحاب ابن عيينة الحميدى وابن أبى عمر وغيرهما عن ابن عيينة عن ابن نجيح عن مجاهد قوله ، وما يقوى رواية ابن عيينة ما أخرجه الدينورى فى المجالسة من طريق الحميدى قال : كنا عند ابن عيينة فجاء رجل فقال : يا أبا محمد الحديث الذى حدثنا عن ماء زمزم صحيح؟ قال : نعم قال : فإننى شربته الآن لتحدثنى مائة حديث فقال : اجلس ، فحدثه مائة حديث . والله أعلم .

الحرام، وإن جعلته آخر عهدي فعوضني عنه الجنة. والأحب ألا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه .

الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها :

قال عليه السلام : « من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » (٨١٨) .

وقال عليه السلام : « من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني » (٨١٩) .

وقال عليه السلام : « من جاءني زائراً لا يهمله إلا زيارتي كان حقاً على الله سبحانه أن أكون له شقيقاً » (٨٢٠) .

(٨١٨) حديث : « من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » قال العراقي : رواه ابن عدي والطبراني والدارقطني والبيهقي وضعفه من حديث ابن عمر . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البزار وأبو يعلى وابن عدي والدارقطني من طريق حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر، ومن هذا الوجه رواه البيهقي ووجه تضعيفه أن راويه حفصاً ضعيف الحديث وإن كان أحمد قال فيه : صالح . وأما الطبراني فرواه في الأوسط من طريق الليث ابن بنت الليث بن أبي سليم عن عائشة بنت يونس امرأة الليث بن أبي سليم عن ليث بن أبي سليم وفي هذا الإسناد من لا يعرف . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمرو مرفوعاً : « من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » . وكذلك لفظ الدارقطني وأبي الشيخ والطبراني وابن عدي والبيهقي . وزاد ابن الجوزي في مشير العزم : وصحبنی، وعن حاطب بن الحارث قال : قال رسول الله ﷺ : « من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي، ومن مات في أحد الحرمين بعث من الآمنين » . والبيهقي وأبو بكر الدينوري في المجالسة يوم القيامة أخرجه الدارقطني وابن نافع وابن الجوزي في الموضوعات، وقال ابن حبان : في سنده النعمان بن شبل وهو يأتي عن الثقات بالطامات، وقال الدارقطني : الطعن في هذا الحديث على ابن ابنه محمد بن مهر بن النعمان على النعمان .

(٨١٩، ٨٢٠) حديث : « من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني » قال العراقي : رواه ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر بلفظ : « من حج ولم يزرني فقد جفاني » وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وروى البخاري في تاريخ المدينة من حديث أنس : « ما من أحد من أمتي له سعة ثم لم يزرني فليس له عذر » . اهـ .

قال مرتضى : وحديث ابن عمر رواه أيضاً الديلمي وعبد الواحد التميمي الحافظ في كتاب =

= جواهر الكلام فى الحكم والإحكام من كلام سيد الأنام . وقد رد الحافظ السيوطى على ابن الجوزى فى إيرادہ فى الموضوعات وقال: لم يصب . وحديث أنس أخرجه أبو محمد بن عساكر فى فضائل المدينة : « من جاءنى زائراً لا يهمله إلا زيارتى كان حقاً على أن أكون له شفيعاً » . قال العراقى : رواه الطبرانى من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الدارقطنى والخلعى فى فوائده بلفظ : لم تنزعه حاجة إلا زيارتى . وتصحيح ابن السكن إياه وإيراده له فى أثناء الصحاح له وكذا صححه عبد الحق فى سكوته عنه والتقوى السبكى فى رد مسألة الزيارة لابن تيمية باعتبار مجموع الطرق ، وقال أبو داود الطيالسى فى مسنده : حدثنا سوار بن ميمون أبو الجراح المعبرى قال : حدثنى رجل من آل عمر عن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من زارنى لا يهمله إلا زيارتى كنت له شفيعاً أو شهيداً ومن مات بأحد الحرمين بعثه الله من الآمين » . فهذه ثلاثة أحاديث أوردها المصنف . وفى الباب أحاديث أخر منها عن أنس رضى الله عنه قال : لما خرج رسول الله ﷺ من مكة أظلم منها كل شئ ، ولما دخل المدينة أضاء منها كل شئ ، فقال رسول الله ﷺ : « المدينة فيها قبرى وبها بيتى وتربتى . وحق على كل مسلم زيارتها » . أخرجه أبو داود وعنه أيضاً : « من زارنى بالمدينة محتسباً كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة » أخرجه البيهقى وابن الجوزى فى مثير العزم وأخرجه ابن أبى الدنيا فى كتاب القبور : حدثنا سعيد بن عثمان الجرجانى حدثنا ابن أبى فديك أخبرنى أبو المثنى سليمان بن يزيد الكعبى عن أنس فساقه ، وسليمان ضعفه ابن حبان والدارقطنى وعن رجل من آل حاطب رفعه : من زارنى متعمداً كان فى جوارى يوم القيامة الحديث أخرجه البيهقى وهو مرسل والرجل المذكور مجهول ، وزاد عبد الواحد التميمى فى جواهر الكلام : « من زارنى إلى المدينة . . . » ورواه عن أنس وعن أبى هريرة مرفوعاً : « من جاء مسجدى هذا لم يأت به إلا بخير يتعلمه أو يعلمه فهو بمنزلة المجاهد فى سبيل الله ومن جاء لغير ذلك فهو بمنزلة الرجل ينظر إلى متاع غيره » أخرجه ابن أبى شيبه وابن ماجه والحاكم والبيهقى وعن ابن عباس : « من حج إلى مكة ثم قصدنى فى مسجدى كتب له حجتان مبرورتان » . أخرجه الديلمى وعن ابن عمر رفعه : « من زار قبرى وجبت له شفاعتى » أخرجه الحكيم الترمذى وابن عدى والدارقطنى والبيهقى من طريق موسى بن هلال العبدى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ، وموسى قال أبو حاتم : مجهول أى العدالة ، ورواه ابن خزيمة فى صحيحه من طريقه ، وقال : إن صح الخبر فى القلب من إسناد شيبه ثم رجح أنه من رواية عبد الله بن عمر العمرى المكبر الضعيف لا المصغر الثقة وجزم الضياء فى الإحكام وقبله البيهقى بأن عبد الله بن عمر المذكور فى هذا الإسناد هو المكبر وإذا فهمت ذلك فاعلم أن زيارة قبر النبى ﷺ من أهم القربات ويندب أن ينوى الزائر مع التقرب بزيارته ﷺ التقرب بالمسافة إلى مسجده الشريف بالصلاة فيه كيلاً تفوته فضيلة الرحال ، وكره مالك أن يقال : زرنا قبر النبى ﷺ وأحسن ما علل به وجه الكراهة ما روى من قوله ﷺ : « اللهم لا تجعل قبرى وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . فكره إضافة هذا =

فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله ﷺ في طريقه كثيرا، فإذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال: اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لى وقاية من النار وأمانا من العذاب وسوء الحساب. وليغتسل قبل الدخول من بئر الحرة وليتطيب ويلبس أنظف ثيابه، فإذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما وليقل: بسم الله وعلى ملة رسول الله ﷺ، رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا. ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلى بجانب المنبر ركعتين ويجعل عمود المنبر خذاء منكبه الأيمن ويستقبل السارية التى إلى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التى فى قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله ﷺ قبل أن يغير المسجد، وليجتهد أن يصلى فى المسجد الأول قبل أن يزداد فيه، ثم يأتى قبر النبي ﷺ فيقف عند وجهه وذلك بأن يستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التى فى زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه، وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا نبي الله، السلام عليك يا أمين الله، السلام عليك يا حبيب الله، السلام عليك يا صفوة الله، السلام عليك يا خيرة الله، السلام عليك يا أحمد، السلام عليك يا محمد، السلام عليك يا أبا القاسم، السلام عليك يا ماحى، السلام عليك يا عاقب، السلام عليك يا حاشر، السلام عليك يا بشير، السلام عليك يا نذير، السلام عليك يا مطهر، السلام عليك يا طاهر، السلام عليك يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين، السلام عليك يا رسول رب العالمين، السلام عليك يا قائد الخير، السلام عليك يا فاتح البر، السلام عليك يا نبي الرحمة، السلام عليك يا هدى الأمة، السلام عليك يا قائد الغر المحجلين، السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه ورسولا عن أمته، وصلى عليك كلما ذكرك الذاكرون وكلما غفل عنك الغافلون، وصلى عليك فى الأولين والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما استنقذنا بك من الضلالة وبصرنا بك من العماية وهدانا بك

= اللفظ إلى القبر لئلا يقع التشبه بأولئك سدا للذريعة وحسما لليباب، فعلى هذا إذن قال زرنا النبي ﷺ .

من الجهالة، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وصفيه وخيرته من خلقه، وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين فصلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم وعظم. وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول: السلام عليك من فلان، السلام عليك من فلان ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على أبى بكر الصديق رضي الله عنه لأن رأسه عند منكب رسول الله صلوات الله عليه ورأس عمر رضي الله عنه، عند منكب أبى بكر رضي الله عنه، ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه ويقول: السلام عليكم يا وزيرى رسول الله صلوات الله عليه والمعاونين له على القيام بالدين ما دام حيا والقائمين فى أمته بعده بأمور الدين تتبعان فى ذلك آثاره وتعملان بسنته فجزاكم الله خير ما جزى وزيرى نبي عن دينه، ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله صلوات الله عليه بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل القبلة وليحمد الله عز وجل وليمجده وليكثر من الصلاة على رسول الله صلوات الله عليه ثم يقول: اللهم إني قد قلت وقولك الحق: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ٦٤). اللهم

إنا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك متشفعين به إليك فى ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا تائبين من زللنا معترفين بخطايانا وتقصيرنا قُتُبُ اللهم علينا وشفع نبيك هذا فينا وارفعنا بمنزلته عندك وحقه عليك، اللهم اغفر للمهاجرين والأنصار واغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم الراحمين، ثم يأتى الروضة ويصلى فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله صلوات الله عليه: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي» (٨٢١) ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده

(٨٢١) حديث: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة» وقوله صلوات الله عليه: «منبري على حوضي» جعل المصنف كل واحد حديثا منفردا والذي فى الصحيحين كلاهما حديث واحد، ولذا قال العراقي: متفق عليهما من حديث أبى هريرة وعبد الله بن زيد. اهـ. قال الحافظ ابن حجر: إنما اتفق عليهما بلفظ بيتي لا قبري. اهـ.

قال مرتضى: وبيته قبره جاء هكذا كما عند المصنف فى بعض روايات هذا الحديث، وعند أحمد من حديث جابر رضي الله عنه رفعه: «ما بين منبري إلى حجرتي روضة من رياض الجنة وإن منبري على ترعة من ترع الجنة». وعنده أيضا فى رواية من حديث عبد الله بن زيد مرفوعا: «ما بين هذه البيوت - يعنى بيوته - إلى منبري روضة من رياض الجنة». وعنده أيضا عن أم سلمة رضي الله عنها عن النبي صلوات الله عليه قال: «قواعد منبري روائب فى الجنة».

على الرمانة السفلى التى كان رسول الله ﷺ يضع يده عليها عند الخطبة (٨٢٢) ويستحب له أن يأتى أحدا يوم الخميس ويزور قبور الشهداء فيصلى الغداة فى مسجد النبى ﷺ ثم يخرج ويعود إلى المسجد لصلاة الظهر فلا تفوته فريضة فى الجماعة فى المسجد ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيع بعد السلام على رسول الله ﷺ ، ويزور قبر عثمان ؓ وقبر الحسن بن على ؓ وفيه أيضا قبر على بن الحسين ومحمد بن على وجعفر بن محمد ؓ ، ويصلى فى مسجد

(تنبيه) قوله: ما بين بينى ومنبرى روضة، يحتمل أن يكون ذلك الموضع يتقل بعينه إلى الجنة، ويحتمل أن يريد العمل فيه بطاعة الله تعالى يكون سببا لنيل ذلك، كذا ذكره الخطايب وابن عبد البر وذكر الأخير عن بعض العلماء: لما كان جلوسه وجلوس الناس إليه يتعلمون القرآن والدين والإيمان هناك شبه ذلك الموضع بالروضة لكرم ما يجتنى فيه وأضافه إلى الجنة لأنها تتول إلى الجنة، وقول: ومنبرى على حوضى، قيل يحتمل أن منبره بعينه الذى كان فى الدنيا وهو الأظهر وعليه أكثر الناس، وقيل إن هناك منبرا على حوضه وقيل إن قصد منبره والحضور عنده للامزمة الأعمال الصالحة تورد الحوض وتوجب الشرب منه. والله أعلم.

(٨٢٢) حديث: « وضعه ﷺ يده عند الخطبة على رمانة المنبر » وقد غير منبره الشريف بعد المصنف بل وقيل أيضا بعد إصابة الحريق فى المسجد الشريف سنة أربع وخمسين وستمائة بمسجد ومنبر آخر كما ذكره المؤرخون، وقال العراقى: وضعه ﷺ يده عند الخطبة لم أقف له على أصل، وذكر محمد بن الحسن بن زباله فى تاريخ المدينة أن طول رمانتى المنبر اللتين كان يمسكهما رسول الله ﷺ بيديه الكريميتين إذا جلس شبر وأصبعان. اهـ.

قال مرقضى: بل وجدت له أصلا قال ابن سعد فى الطبقات: أخبرنا عبد الله بن سلمة القعنبي وخالد بن مخلد الجبلى قالا: حدثنا أبو عوانة عبد العزيز مولى الهذيل عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال: رأيت أناسا من أصحاب رسول الله ﷺ إذا دخلوا المسجد أخذوا برمانة المنبر الصلعاء التى تلى القبر بيمينهم ثم استقبلوا القبلة يدعون، قال أبو عبد الله: ذكر عبد الله بن سلمة الصلعاء ولم يذكرها خالد بن مخلد، وذكر حافظ الشام بن ناصر الدين الدمشقى فى عرف العنبر فى وصف المنبر ما نصه: وفى غالب طرق أحاديث المنبر أن درجه ثلاث درج بالمقعد وكان له رمانتان والتى تلى الحجرة الشريفة منهما هى التى كان يمسكها النبى ﷺ بيمينه إذا استقبل الناس على المنبر ويقال لها الصلعاء، وذكر ابن النجار فى تاريخ المدينة أن طول رمانتى المنبر اللتين كان النبى ﷺ يمسكهما بيديه الكريميتين إذا جلس شبر وأصبعان. اهـ. والمنبر الذى كان فى زمن المصنف هو من عمل بعض خلفاء بنى العباس ثم احترق فى سنة ٦٥٤ فأرسل صاحب اليمن الملك المظفر يوسف بن رسول سنة ٦٥٦ منبرا رمانته من الصندل فنصب إلى سنة ٦٦٦ فأرسل صاحب مصر الظاهر بيبرس منبرا طوله أربعة أذرع ومن رأسه إلى قبته سبعة أذرع وهو ودرجاته سبعة بالمقعد، ثم جدده الملك الأشرف قايتباى ثم بعد ذلك جدده ملوك الروم. والله أعلم.

فاطمة رضي الله عنها ويزور قبر إبراهيم ابن رسول الله ﷺ وقبر صفية عمة رسول الله ﷺ فذلك كله في البقيع، ويستحب له أن يأتي مسجد قباء في كل سبت ويصلي فيه لما روى أن رسول الله ﷺ قال: «من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان له عدل عمرة» (٨٢٣)

(٨٢٣) حديث: «من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان عدل عمرة» قال العراقي: رواه النسائي وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح. اهـ.

قال مرتضى: وأخرج ابن الجوزي في مثير العزم عن سهل بن حنيف مرفوعاً بلفظ: «من توضأ فأسبغ الوضوء وجاء مسجد قباء فصلى فيه ركعتين كان له أجر عمرة». وأخرجه الطبراني في الكبير بلفظ: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم صلى في مسجد قباء ركعتين كانت له عمرة». وأخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والطبراني أيضاً بلفظ: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم دخل مسجد قباء فركع فيه أربع ركعات كان ذلك عدل عمرة». وأخرج الخطيب عن أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج عامداً إلى مسجد قباء لا ينزعه إلا الصلاة فيه فصلى فيه ركعتين كانتا عدل عمرة». وأخرج أبو نعيم في المعرفة بلفظ: «ثم خرج إلى مسجد قباء لا يخرج إلا الصلاة فيه انقلب بأجر عمرة» رواه عن سليمان بن محمد الكرمانى عن أبيه وقال: صوابه عن محمد بن سليمان الكرمانى عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن أسيد بن ظهير والطبراني في الكبير عن سهل بن حنيف مرفوعاً بلفظ: «من أتى مسجد قباء فصلى فيه كان كعمرة» وهو عند أحمد والترمذي وابن حبان في صحيحه من حديث أسيد بن ظهير بلفظ: «الصلاة في مسجد قباء كعمرة» قال الترمذي: لا نعلم لأسيد بن ظهير شيئاً يصح غير هذا الحديث في الصحيحين من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان يأتي قباء كل سبت كان يأتيه راكباً و ماشياً. وأخرجه أبو داود بزيادة: ويصلي ركعتين، وعن نافع قال: لم يكن ابن عمر يأتي ماشياً من المساجد التي بالمدينة غير مسجد قباء. أخرجه أبو محمد بن عساكر في فضائل المدينة، وأخرج ابن الجوزي في مثير العزم عن أبي غزية قال: كان عمر بن الخطاب يأتي قباء يوم الإثنين والخميس فجاء يوماً فلم يجد أحداً من أهله، فقال: والذي نفسي بيده لقد رأيت رسول الله ﷺ وأبا بكر في أصحابه ينقلون حجارتهم على بطونهم يدسسه رسول الله ﷺ بيده وجبريل يؤم به البيت، ومحلوف عمر بالله لو كان مسجدنا هذا بطرف من الأطراف لضربنا إليه أكباد الإبل. وأخرج أيضاً عن عائشة بنت سعد بن أبي وقاص عن أبيها قال: والله لأن أصلى في مسجد قباء ركعتين أحب إلي من أن أتى بيت المقدس مرتين، ولو يعلمون ما فيه لضربوا إليه أكباد الإبل. وأخرج ابن حبان في صحيحه عن عاصم قال: أخبرنا أنه من صلى في المساجد الأربعة غفر له قال له أبو أيوب: يا ابن أخي أدلك على ما هو أيسر من ذلك إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من توضأ كما أمر وصلى كما أمر غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر». والمراد بالمساجد الأربعة المسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد الأقصى ومسجد قباء، وفيما ذكر دليل على فضل هذا المسجد واستحباب زيارته في يوم السبت، وقد كره ابن مسلمة من أصحاب مالك ذلك مخافة أن يتخذ سنة في ذلك اليوم ولعله لم يبلغه الحديث =

«ويأتى بئر أريس» التى يقال إن النبى ﷺ تفل فيها (٨٢٤) وهى عند المسجد فيتوضأ منها ويشرب من مائها ويأتى مسجد الفتح وهو على الخندق، وكذا يأتى سائر المساجد والمشاهد، ويقال إن جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها أهل البلد فيقصد ما قدر عليه وكذلك يقصد الآبار التى كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهى سبع آبار طلبا للشفاء وتبركا به ﷺ (٨٢٥) وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم،

= وفيه دليل على جواز تخصيص بعض الأيام ببعض القربات أو بزيارة الإخوان أو تَقَقُّد بعض أمورهم ويجعله يوم راحة من أشغال العامة وإحجام نفسه سبتا كان أو غيره ما لم يتمالا الناس كلهم على يوم واحد يظنه الجهال سنة وهذا الذى كرهه ابن مسلمة .

(٨٢٤) حديث : « أن النبى ﷺ تفل فى بئر أريس » قال العراقى : لم أقف له على أصل .

(٨٢٥) حديث : « الآبار التى كان النبى ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهى سبع آبار » وتلك الآبار السبع هى بئر أريس وبئر حاء وبئر رومة وبئر عرس وبئر بضاعة وبئر البصة واختلف فى السابعة ف قيل هى بئر السقياء أو العهن أو بئر جمل، فحديث بئر أريس رواه مسلم عن أبى موسى الأشعرى فى حديث فيه متى دخل بئر أريس قال : فجلست عند بابها وبابها من جريد حتى قضى رسول الله ﷺ حاجته وتوضأ . . . الحديث، وحديث بئر حاء متفق عليه من حديث أنس قال : كان أبو طلحة أكثر أنصارى بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب . . . الحديث، وقد تقدم ذكره فى كتاب الزكاة مفصلاً مشروحاً، وحديث بئر رومة رواه الترمذى والنسائى من حديث عثمان أنه قال : « أنشدكم بالله والإسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال : من يشتري بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين . . . » الحديث، قال الترمذى : حسن صحيح، وفى رواية لهما : « هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا بثمن فابتعتها فجعلتها للغنى والفقير وابن السبيل . . . » الحديث، قال : حسن صحيح، وروى البغوى والطبرانى من حديث بشير الأسلمى : كان لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بنى غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القربة بمد . . . الحديث قال نصر : بئر رومة بوادى العقيق وماؤها أعذب، وبئر غرس بالفتح جزم به ابن الأثير وغيره وصوبه السيد السمهودى فى تواريخه وحكى عن خط المراهى بالضم وكذلك ضبطه الحافظ الذهبى الجارى على الألسنة وقد تعقبه الحافظ ابن حجر وصوب الفتح ، ومما يروى فى فضل هذه البئر ما رواه ابن عباس مرفوعاً : « غرس من عيون الجنة » ويروى عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ وهو جالس على شفير بئر غرس : « رأيت الليلة أنى جالس على عين من عيون الجنة » يعنى هذه البئر وعن عمير بن الحاكم مرسلًا قال رسول الله ﷺ : « نعم البئر بئر غرس » هى من عيون الجنة، وروى ابن حبان فى الثقات من حديث أنس أنه قال : « اتتوني بماء من بئر غرس فأنى رأيت رسول الله ﷺ يشرب منها =

= ويتوضأ « ولا بن ماجه بإسناد جيد من حديث على مرفوعا : « إذا أنا مت فاغسلوني بسبع قرب من ماء غرس » ، وفي تاريخ المدينة لابن النجار بسند ضعيف مرسل أن النبي ﷺ توضأ منها ويزق فيها وغُسلَ منها حين توفي . وأما بثر بضاعة فبالضم وتكسر حكاها الجمهور والصاغاني وقال غيرهما: المحفوظ بالضم نسبة إلى امرأة اسمها كذلك، والكسر نقله ابن فارس أيضا وحكى ابن الأثير عن بعضهم بالصاد المهملة أيضا وهي التي كان يطرح فيها خرق الحيزض ولحوم الكلاب والنتن، وحديثهما رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله ﷺ : أيتوضأ من بثر بضاعة . . . الحديث، قال يحيى بن معين: إسناده جيد، وقال الترمذى : حسن ، وللطبراني من حديث أسيد: بصق النبي ﷺ في بثر بضاعة، ورواه ابن النجار في تاريخه من حديث سهل بن سعد، وقد تقدم ذكر هذه البثر في أوائل كتاب أسرار الطهارة ونقل الإمام أبو جعفر الطحاوى في شرح مشكل الآثار عن أبي جعفر بن أبي عمران عن أبي عبد الله محمد بن شجاع الثلجى عن الواقدي إن بثر بضاعة كانت طريقا للماء فى البساتين، وقد رد عليه البيهقى فى السنن بأن الواقدي لا يحتج به فيما يسنده فكيف فيما يرسله وأن الثلجى متكلم فيه، وأجاب عنه العيني بأن هذا تحامل من البيهقى على الطحاوى مع ما نقل عن أبي مصعب الزبيرى فى الواقدي أنه ثقة مأمون، والحال أنه مخبر عن مشاهدة لأنه من أهل المدينة وهو أخبر بحالها وحال أماكنها من غيره ولولا أنه هو والثلجى ثقتان عند الطحاوى ما روى عنهما فى معرض الاستدلال وتضعيف غيره إياهما لا يلزمه على ما عرف فى موضعه، والله أعلم. وحديث بثر البصة رواه ابن عدى من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ جاءه يوما فقال : هل عندكم من سدر أغسل به رأسى فإن اليوم الجمعة؟ قال: نعم، فأخرج له سdra وخرج معه إلى البصة فغسل رسول الله ﷺ رأسه وصب غسالة رأسه ومراقبة شعره وفيه محمد بن الحسن بن زباله ضعيف. وحديث بثر السقيا رواه أبو داود من حديث عائشة أن النبي ﷺ كان يستعذب له من بيوت السقيا، زاد البزار فى مسنده: أو من بثر السقيا، ولأحمد من حديث على: خرجنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بالسقيا التى كانت لسعد بن أبى وقاص قال رسول الله ﷺ : اثنوني بوضوء، فلما توضأ قام . . . الحديث، وقد ذكرت فى شرحى على القاموس أن السقيا موضع بين المدينة ووادى الصفراء وقيل على يومين من المدينة، وقيل ما فى رأس رملة من إبط الدهناء، وفى كتاب المقصور والمدود لأبى على القالى: موضع فى بلاد عذرة يقال له سقيا الجزل قريب من وادى القرى. وأما بثر العهن فذكر ابن النجار فى تاريخ المدينة أنها بالعالية يزرع عليها وعندها سدره وأقره المطرى وقال إنها مليحة جدا منقورة فى الجبل ولا تكاد تنزف أبدا . وأما بثر جمل ففى الصحيحين من حديث أبى الجهم: أقبل رسول الله ﷺ من نحو بثر جمل . . . الحديث. وصله البخارى وعلقه مسلم والمشهور أن الآبار بالمدينة سبع وقد روى الدارمى من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال فى مرضه : «صبوا على من سبع قرب من آبار شتى . . .» الحديث وهو عند البخارى دون قوله: من آبار شتى .

قال ﷺ : « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » (٨٢٦) وقال ﷺ : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة » (٨٢٧) ثم إذا فرغ من اشتغاله وعزم على الخروج من المدينة فالمستحب أن يأتي القبر الشريف يعيد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله ﷺ ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة إليه ويسأل السلامة في سفره ، ثم يصلى ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله ﷺ قبل أن زيدت المقصورة في المساجد ، فإذا خرج فليخرج برجله اليسرى أولا ثم اليمنى وليقل : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبيك وخطأ أوزارى بزيارته وأصحابي في سفرى السلامة ويسر رجوعى إلى أهلى ووطنى سالما يا أرحم الراحمين . وليتصدق على جيران رسول الله ﷺ بما قدر عليه وليتبع المساجد التى بين المدينة ومكة فيصلى فيها وهي عشرون موضعا .

فصل فى سنن الرجوع من السفر

كان رسول الله ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض (٨٢٨) ثلاث تكبيرات ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد

(٨٢٦) حديث : « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » تقدم الكلام عليه قريبا ، وفى هذا الحديث والذي بعده الحث على الصبر على سكنائها وكراهية الخروج منها .

(٨٢٧) حديث : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة » تقدم الكلام عليه كذلك وأنه من رواية جابر وأبى هريرة وأبى سعيد وسعد بن أبى وقاص وأسماء بنت عميس ، ورواه بهذا السياق ، وأن أو ليست هنا للشك إذ يبعد اتفاق الكل واتفاق رواتهم على الشك ووقوعه بصيغة واحدة وقد أشرت إليه هناك .

(٨٢٨) حديث : « كان النبى ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض » الحديث ، قال العراقى : متفق عليه من حديث ابن عمر وما زاده فى آخره فى بعض الروايات من قوله (وكل شىء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون) رواه المحاملى فى الدعاء بإسناد جيد .

وقال مرتضى : أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى من طريق مالك ، وأخرج مسلم والترمذى من طريق أيوب السخيتانى ، ومسلم والنسائى من طريق عبيد الله بن عمر ، ومسلم وحده من طريق الضحاك بن عثمان كلهم عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان إذا =

وهو على كل شيء قدير، آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، وفي بعض الروايات: كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون، فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه، وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول: اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً^(٨٢٩) ثم ليرسل إلى أهله من يخبرهم بقدومه كي لا يقدم عليهم بغتة فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلاً، فإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولاً وليصل ركعتين فهو السنة كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ^(٨٣٠) فإذا دخل بيته قال: توباً توباً لربنا أوباً لا يغادر علينا حوباً، فإذا استقر في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وقبر نبيه ﷺ فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللهو والخوض في المعاصي فما تلك علامة الحج المبرور بل علامته أن يعود زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة متأهباً للقاء رب البيت بعد لقاء البيت .

★ ★ ★

= قفل من غزو أو حج أو عمرة . . . فساقوه مثل سياق المصنف إلا أنه عندهم ثم يقول بدل ويقول: ولفظ عبید الله: كان إذا قفل من الجيوش أو السرايا أو الحج إذا أوفى على ثنية أو فدغد كبر ثلاثاً والباقي مثله، وفي حديث أبوب عند مسلم التكبير مرتين، وفي رواية الترمذی بدل ساجدون سائحون، وعنده أيضاً فعلاً فدغداً من الأرض أو شرفاً، وقال: حسن صحيح .

(٨٢٩) حديث: « إرسال المسافر إلى أهل بيته من يخبرهم بقدومه كيلا يقدم عليهم بغتة » وقال العراقي: لم أجد فيه ذكر الإرسال، وفي الصحيحين من حديث جابر: « كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لدنخل، فقال: امهلوا حتى ندخل ليلاً أي مساء كي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة ». بل الأولى أن يبات خارجاً في البلد إن أمكن أو في بيوت بعض الأصحاب حتى يصبح فيأتيهم بعد الإخبار «فإذا دخل البلد فيقصد المسجد أولاً» المراد به مسجد الحى .

(٨٣٠) حديث: « ليصل فيه ركعتين فهي السنة كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ » تقدم ذلك في كتاب أسرار الصلاة .

الباب الثالث

في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

بيان دقائق الآداب وهي عشرة

(الأول) : أن تكون النفقة حلالا وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجردا لله تعالى، والقلب مطمئنا منصرفا إلى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره، وقد روى في خبر من طريق أهل البيت : إذا كان آخر الزمان خرج الناس إلى الحج أربعة أصناف: سلاطينهم للزهوة، وأغنياءهم للتجارة، وفقراءهم للمسألة، وقراؤهم للسمعة (٨٣١).

(٨٣١) حديث : « إذا كان آخر الزمان خرج الناس في الحج أربعة أصناف : سلاطينهم للزهوة وأغنياءهم للتجارة وفقراءهم للمسألة وقراؤهم للسمعة » هكذا هو في القوت ، وقال العراقي : رواه الخطيب من حديث أنس بإسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين، ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين فقال : « تحج أغنياء أمتي للزهوة وأوساطهم للتجارة وفقراءهم للمسألة وقراؤهم للرياء والسمعة » . اهـ .

قال مرتضى : وهكذا أخرجه ابن الجوزي في مثير العزم بلفظ : « يأتي على الناس زمان » فساقه، والديلمي في مسند الفردوس، وأما الذي في المائتين للصابوني قال: أخبرنا أبو سور الرستمى أنبأنا أبو نصر المطري حدثنا أبو الحسن علي بن محمد بن يحيى الخالدي حدثنا أبو الليث نصر بن خلف بن سيار حدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن الهيثم الضرير المعلم حدثنا أبو زكريا يحيى بن نصر حدثنا علي بن إبراهيم عن ميسرة بن عبد الله الشثري عن موسى بن جابان عن أنس قال: لما حج النبي ﷺ حجة الوداع أخذ بحلقة باب الكعبة ثم قال : « يا أيها الناس اجتمعوا واسمعوا وعوا فإني مخبركم باقتراب الساعة : ألا من اقتراب الساعة إقامة الصلاة... » فساق الحديث بطوله ، وأورده أيضا من طريق سليمان بن أرقم عن الحسن عن أنس، ومن طريق جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن أنس ودخل محدث بعضهم في بعض اختلفت ألفاظهم والمعنى واحد، ومتن الحديث بطوله لإبراهيم بن الهيثم الضرير وفي كل مرة يقول سليمان: وإن هذا لكائن في أمتك يا نبي الله؟ ويقول ﷺ : إي والذي نفسي بيده عندها يكون كذا وكذا، وقد رأيت الحافظ العراقي اختصر المائتين في نحو عشر ورقات فذكر هذا الحديث فيما رأيته بخطه، وقال أبو عثمان الصابوني بعد أن أورد هذا الحديث: هذا حديث غريب لم أكتبه إلا من هذا الطريق عن هذا الشيخ، والله أعلم .

وفى الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التى يتصور أن تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص لاسيما إذا كان متجردا بنفس الحج بأن يحج لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة، وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين، فعند ذلك ينبغى أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه المسلم بإسقاط الفرض عنه، وفى مثله ينزل قول رسول الله ﷺ : « يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة: الموصى بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه » (٨٣٢) ولست أقول لا تحل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الإسلام عن نفسه ولكن الأولى ألا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره فإن الله عز وجل يعطى الدنيا بالدين . ولا يعطى الدين بالدنيا . وفى الخبر : « مثل الذى يغزو فى سبيل الله عز وجل ويأخذ أجرا مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرها » (٨٣٣) . فمن كان مثاله فى أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه وليس بحج لأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الإرضاع بتليبس حالها عليهم .

(الثانى) : ألا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم المكس وهم الصادون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين فى الطريق، فإن تسليم المال إليهم إعانة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم فهو كالإعانة بالنفس فليتلطف فى حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قالوه إن ترك التنقل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إعانة الظلمة فإن هذه بدعة أحدثت وفى الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة، وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ولا معنى لقول القائل : إن ذلك يؤخذ منى وأنا مضطر، فإنه لو قعد فى البيت أو رجع

(٨٣٢) حديث : « يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة: الموصى بها والمنفذ لها ومن حج عن أخيه » قال العراقى : رواه البيهقى من حديث جابر بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ القوت: وفى الخبر : « يؤجر فى الحجة الواحدة ثلاثة ويدخل الجنة الموصى بها والمنفذ للوصية والحاج الذى يقيمها لأنه ينوى خلاص أخيه المسلم والقيام بفرضه » .

(٨٣٣) حديث : « مثل الذى يغزو ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها » . قال العراقى : رواه ابن عدى من حديث معاذ وقال: مستقيم الإسناد منكر المتن .

من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقراء لم يطالب فهو الذى ساق نفسه إلى حالة الاضطرار .

(الثالث) : التوسع فى الزاد وطيب النفس بالبذل والإنفاق من غير تقتير ولا إسراف بل على الاقتصاد، وأعنى بالإسراف التنعم بأطاييب الأطعمة والترفه بشرب أنواعها على عادة المترفين، فأما كثرة البذل فلا سرف فيه إذ لا خير فى السرف ولا سرف فى الخير كما قيل، وبذل الزاد فى طريق الحج نفقة فى سبيل الله عز وجل والدرهم بسبعمائة درهم، قال ابن عمر رضي الله عنهما : من كرم الرجل طيب زاده فى سفره، وكان يقول: أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة وأحسنهم يقينا. وقال عليه السلام : « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة، فقيل له: يا رسول الله، ما بر الحج؟ فقال: طيب الكلام وإطعام الطعام » (٨٣٤).

(الرابع) : ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن، والرفث اسم جامع لكل لغو وخنى وفحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتهن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحذور والداعى إلى المحذور محذور، والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل، والجدال هو المبالغة فى الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن ويفرق فى الحال الهمة ويناقض حسن الخلق، وقد قال سفيان: من رفث فسد حجه، وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج، والمماراة تناقض طيب الكلام فلا ينبغى أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كف

(٨٣٤) حديث : « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » متفق عليه من حديث أبى هريرة، وأوله: العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما . والمبرور هو الذى لا يخالطه إثم، وقيل المتقبل وقيل الذى لا رياء فيه ولا سمعة ولا رفث ولا فسوق، وقوله ليس له جزاء إلخ أى لا يقتصر فيه على تكفير بعض الذنوب بل لا بد أن يبلغ به الجنة، وقد رويت زيادة فى هذا الحديث وهى : قيل يا رسول الله وما بر الحج؟ قال: طيب الكلام وإطعام الطعام. وهو بهذه الزيادة رواه أحمد من حديث جابر بن عبد الله بسند لين ورواه الحاكم مختصرا وقال: صحيح الإسناد، قاله العراقى.

وقال مرتضى: هكذا هو عند المخلص الذهبى بلفظ: إطعام الطعام وطيب الكلام. ولفظ أحمد: إطعام الطعام وإفشاء السلام .

الأذى بل احتمال الأذى، وقيل: سمي السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا: هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق؟ قال: لا، فقال: ما أراك تعرفه.

(الخامس): أن يحج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل، أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنه بنيه عند موته فقال: يا بني، حجوا مشاة فإن للحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبعمائة حسنة من حسنات الحرم، قيل: وما حسنات الحرم؟ قال: الحسنة بمائة ألف. والاستحباب في المشي في المناسك والتردد من مكة إلى الموقف وإلى منى أكد منه في الطريق، وإن أضاف إلى المشي الإحرام من ديرة أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج قاله عمر وعلى وابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (البقرة: ١٩٦). وقال بعض العلماء: الركوب أفضل لما فيه من الإنفاق والمؤنة ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه وأقرب إلى سلامته وتمام حجه، وهذا عند التحقيق ليس مخالفا للأول بل ينبغي أن يُفَصَّلَ ويقال: من سهل عليه المشي فهو أفضل، فإن كان يضعف ويؤدي به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل فالركوب له أفضل، كما أن الصوم للمسافر أفضل و للمريض ما لم يفض إلى ضعف وسوء خلق، وسئل بعض العلماء عن العمرة أي يمشي فيها أو يركب حمارا بدرهم، فقال: إن كان وزن الدرهم أشد عليه فالركاء أفضل من المشي، وإن كان المشي أشد عليه كالأغنياء فالمشي له أفضل، فكأنه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس وله وجه، ولكن الأفضل له أن يمشي ويصرف ذلك الدرهم إلى خير فهو أولى من صرفه إلى المكاري عوضا عن ابتذال الدابة، فإذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فما ذكره غير بعيد فيه.

(السادس): ألا يركب إلا زاملة أما المحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة ألا يثتمسك عليها لعذر، وفيه معنيان:

أحدهما: التخفيف على البعير فإن المحمل يؤذيه.

والثاني: اجتناب زى المترفين المتكبرين، حج رسول الله ﷺ على راحلة وكان تحته رحل رث وقطيفة خلقة قيمتها أربعة دراهم ^(٨٣٥). وطاف على الراحلة لينظر الناس إلى هديه

(٨٣٥) حديث: « حج رسول الله ﷺ على راحلة وكان تحته رحل رث وقطيفة خلقة قيمتها أربعة =

وشمائله^(٨٣٦). وقال عليه السلام: « خذوا عني مناسككم »^(٨٣٧). وقيل إن هذه المحامل أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها، فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال: برزت من الكوفة إلى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجوالقات ورواحل وما رأيت في جميعهم إلا محملين، وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحجاج من الزى والمحامل يقول: الحاج قليل والركوب كثير، ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال: هذا نعم من الحجاج .

(السابع) : أن يكون رث الهيئة، أشعث أغبر، غير مستكثر من الزينة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان المتكبرين المترفين ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين، فقد أمر عليه السلام بالشعث والاحتفاء^(٨٣٨). ونهى عن التمتع والرفاهية في حديث فضالة بن عبيد^(٨٣٩).

= دراهم « والقطيفة كساء له خمل أى هذب، قال العراقي : رواه الترمذى فى الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه أبو يعلى الموصلى فى مسنده أيضا وعند أبى ذر الهروى بلفظ : حج النبى عليه السلام على رجل رث عليه قطيفة لا تساوى أربعة دراهم، وقال : « اللهم اجعله حجا لا رياء فيه ولا سمعة » ، وقد تقدم ذلك قريبا .

(٨٣٦) حديث : « وطاف عليه السلام على الراحلة فى حجة الوداع » متفق عليه من حديث ابن عباس وحديث جابر الطويل وتقدم قريبا، وفى الباب عن عائشة وأبى الطفيل عند مسلم، وعن صفية بنت شيبة عند أبى داود عن عبد الله بن حنظلة فى علم الحلال وإنما فعل ذلك لبيان الجواز .

(٨٣٧) حديث : « خذوا عني مناسككم » رواه مسلم والنسائى واللفظ له من حديث جابر .

(٨٣٨) حديث : « أمر عليه السلام بالشعث والاحتفاء » أما الشعث محركة فهو انتشار الشعر لقلة التعاهد به، والاحتفاء المشى حافيا. قال العراقي : رواه البغوى والطبرانى من حديث عبد الله بن أبى حذرر مرفوعا : (تمعدوا واخشوشنوا وانتعلوا وامشوا حفاة) . وفيه اختلاف أى فى الالفاظ : رواه ابن عدى من حديث أبى هريرة وكلاهما ضعيف .

(٨٣٩) حديث : « ونهى عن التمتع والرفاهية فى حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه » كذا فى القوت، وهو صحابى شهد أحدا والحديبية وولى قضاء دمشق سنة ثلاث وخمسين . قال العراقي : رواه أبو داود بلفظ أن النبى عليه السلام كان ينهى عن كثير من الإرفاء، ولأحمد من حديث معاذ : إياك والتنعيم الحديث .

وفي الحديث : « إنما الحاج الشعث التفث » (٨٤٠) . ويقول الله تعالى :

« انظروا إلى زوار بيتي قد جاءوني شعثا غبرا من كل فج عميق » (٨٤١) . وقال تعالى :

﴿ تَزَيَّجُونَهُمْ ﴾ (الحج: ٢٩) . والتفث الشعث والاغبراء وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والأظفار . وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد: اخلولقوا واخشوشنوا، أي البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء، وقد قيل: زين الحجيج أهل اليمن لأنهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف، فينبغي أن يجتنب الحمرة في زيه على الخصوص والشهرة كيفما كانت على العموم، فقد روى أنه عليه السلام كان في سفر فتزل أصحابه منزلا فسرحت الإبل فنظر إلى أكسبة حمر على الأقتاب، فقال عليه السلام : « أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم، قالوا: فقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الإبل » (٨٤٢) .

= وقال مرتضى : وقال أحمد في المسند: حدثنا يزيد أنبأنا عاصم عن أبي عثمان أن عمر رضي الله عنه قال: ائترزوا وارشدوا وانتعلوا وألقوا الخفاف والسراريات والقوا الركب وعليكم بالهدية وارموا الأغراض وذروا التنعم وزى العجم وإياكم والحرير .

(٨٤٠) حديث : « إنما الحاج الشعث التفث » رواه الترمذی وابن ماجه من حديث ابن عمر، وقال الترمذی : غريب، وفي نسخة التفث بدل التفث .

(٨٤١) حديث: ويقول الله عز وجل للملائكة : « انظروا إلى زوار بيتي فقد جاءوني شعثا غبرا من كل فج عميق » رواه الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله: من كل فج عميق، وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو قاله العراقي .

قال مرتضى: رواه ابن حبان في الصحيح وكذا أحمد من حديث أبي هريرة بلفظ: انظروا إلى عبادي هؤلاء جاءوني شعثا غبرا . وأخرجه ابن حبان أيضا من حديث جابر وفيه: من كل فج عميق، ومثله لأبي ذر الهروي في منسكه من حديث أنس بلفظ: انظروا إلى عبادي شعثا غبرا يضربون إلى من كل فج عميق فاشهدوا أنني قد غفرت لهم . . . الحديث .

(٨٤٢) حديث : « كان في سفر فتزل أصحابه منزلا فسرحت الإبل فنظر إلى أكسية حمر على الأقتاب فقال: أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم، قالوا: فقمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الإبل » قال العراقي: رواه أبو داود من حديث رافع بن خديج وفيه رجل لم يسم .

(الثامن) : أن يرفق بالدابة فلا يُحْمَلْها ما لا تطيق والمحمل خارج عن حد طاقتها والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها ، كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود ، وكانوا لا يقفون عليها الوقف الطويل ، قال ﷺ : « لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي »^(٨٤٣) ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة^(٨٤٤) وفيه آثار عن السلف ، وكان بعض السلف يكتري بشرط ألا ينزل ويوفى الأجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسنا إلى الدابة فيكون في حسناته ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري ، وكل من آذى بهيمة وحملها ما لا تطيق طولب به يوم القيامة ، قال أبو الدرداء لبعير له عند الموت : يا أيها البعير لا تخصمني إلى ربك فإنني لم أكن أحملك فوق طاقتك . وعلى الجملة في كل كبد حراء أجر ، فليراع حق الدابة وحق المكاري ، جميعا وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري قال رجل لابن المبارك : احمل لي هذا الكتاب معك لتوصله ، فقال : جتى أستأمر الجمال فإنني قد اكرتيت . فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فإنه إذا فتح باب القليل انجر إلى الكثير يسيرا يسيرا .

(التاسع) : أن يتقرب بإراقة دم وإن لم يكن واجبا عليه ، ويجتهد أن يكون من سمين النعم ونفيسه ، وليأكل منه إن كان تطوعا ولا يأكل منه إن كان واجبا ، قيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظْكُمْ شَعْبُ اللَّهِ ﴾ (الحج : ٣٢) . إنه تحسينه وتسمينه وسوق الهدى من الميقات أفضل إن كان لا يجهد ولا يكده وليترك المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن : الهدى والأضحية والرقبة ، فإن أفضل ذلك أغلاه ثمنا وأنفسه عند أهله وروى ابن عمر أن عمر رضي الله عنه أهدى بُخْتِية فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله ﷺ أن يبيعها

(٨٤٣) حديث : « لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي » رواه أحمد من حديث سهل بن معاذ عن أبيه بسند ضعيف ، ورواه الحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه قاله العراقي .
وقال مرتضى : ورواه كذلك ابن حبان .

(٨٤٤) حديث : « ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية ويروحهما بذلك فهو سنة » قال العراقي : روى الطبراني في الأوسط من حديث أنس باسناد جيد أن النبي ﷺ كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الأدب وقال : مشى قليلا وناقته تقاد .

ويشترى بثمنها بدنا فنهاه عن ذلك، وقال: بل أهداها ^(٨٤٥) وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم إنما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بجمال التعظيم لله عز وجل، فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم، وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل. وسئل رسول الله ﷺ: ما بر الحج؟ فقال: «العج والثج» ^(٨٤٦) والعج هو رفع الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن، وروت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «ما عمل آدمي يوم النحر أحب إلى الله عز وجل من إهراقه دما وإنها لتأتى يوم القيامة بقرونها وأظلافها وإن الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالأرض فطيبوا بها نفسا» ^(٨٤٧) وفي

(٨٤٥) حديث: «ابن عمر أن عمر رضي الله عنه أهدى نجية» فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل النبي ﷺ أن يبيعها ويشترى بثمنها بدنا فنهاه عن ذلك، وقال: بل أهداها. قال العراقي: رواه أبو داود وقال: انحرها. اهـ.

وقال مرتضى: ولفظ أبي داود عن ابن عمر أن عمر أهدى بختية فأعطى ثلاثمائة دينار فقال: يا رسول الله إني هديت بختية فأعطيت بها ثلاثمائة دينار أفأبيعها وأشترى بثمنها بدنا؟ قال: لا انحرها إياها.

(٨٤٦) حديث: «سئل رسول الله ﷺ: ما بر الحج؟ فقال: العج والثج» قال صاحب القوت: رواه ابن المنكدر عن جابر قال: والعج هو رفع الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن. وقال العراقي: رواه الترمذي واستغربه وابن ماجه والحاكم وصححه والبزار واللفظ له من حديث أبي بكر، وقال الباقر: إن الحج أفضل. اهـ. وقال الحافظ في تخريج الرافعي: أفضل الحج العج والثج. رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي من حديث أبي بكر رضي الله عنه واستغربه الترمذي وحكى الدارقطني الاختلاف فيه وقال: الأشبه بالصواب رواية من رواه عن الضحاك عن عثمان عن ابن المنكدر عن عبد الرحمن بن يربوع عن أبيه عن أبي بكر فقد أخطأ وقد قال الدارقطني: قال أهل النسب: من قال سعيد بن عبد الرحمن بن يربوع فقد وهم وإنما هو عبد الرحمن بن سعيد بن يربوع، وفي الباب عن جابر أشار إليه الترمذي ووصله أبو القاسم في الترغيب والترهيب وإسناده في مسند أبي حنيفة من روايته عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عنه، وهو عند ابن أبي شيبة عن أسامة عن أبي حنيفة، ومن طريق أبي أسامة أخرجه أبو يعلى في مسنده.

(٨٤٧) حديث: «عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: ما عمل ابن آدم يوم النحر أفضل من إهراق دم». قال العراقي: رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه ابن حبان، وقال البخاري إنه مرسل ووصله ابن خزيمة. اهـ.

الخبر: « لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا » (٨٤٨) وقال ﷺ: « استنجدوا هداياكم فإنها مطاياكم يوم القيامة » .

(العاشر): أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك فإن ذلك من دلائل قبول حجه، فإن المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعمائة درهم، وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل، ويقال إن من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي وأن يتبدل بإخوانه البطالين إخوانا صالحين، وبمجالس اللهو والغفلة بمجالس الذكر واليقظة .

بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة وكيفية الافتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم . أعنى فهم موقع الحج في الدين ، ثم الشوق إليه ، ثم العزم عليه ، ثم قطع العلائق المانعة منه ، ثم شراء ثوب الإحرام ثم شراء الزاد ثم اكتراء الراحلة ، ثم الخروج ثم المسير في البادية ، ثم الإحرام من الميقات بالتلبية ، ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كما سبق ، وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للم تذكر وعبرة للمعتبر وتنبية للمريد الصادق

وقال مرتضى : إلا أن عند الترمذى بقرونها وأشعارها وأظلافها ، وإهراق الدم إراقته ، والهاء في هراق بدل من الهمزة في أراق ، والحديث عام في الهدى والأضحية .

(٨٤٨) حديث : « لكم بكل صوفة من جلدها حسنة ، وبكل قطرة من دمها حسنة ، وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا » كذا في القوت ، وقال العراقي : رواه ابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقى من حديث زيد بن أرقم ، ورواه أحمد في حديث فيه : بكل شعرة حسنة ، قالوا : فالصوف ؟ قال : بكل شعرة من الصوف حسنة ، وفي رواية البيهقى : بكل قطرة حسنة ، وقال البخاري : لا يصح ، وروى أبو الشيخ في كتاب الضحايا من حديث علي : أما إنها يجاء بها يوم القيامة بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك ، يقوله لفاطمة رضي الله عنها . اهـ .

وقال مرتضى : وفي المستدرک للحاكم وصححه من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه : اشهدى أضحيتك فإنه يغفر لك عند كل قطرة تقطر من دمها ، وقولي إن صلاتي . . . الحديث .

وتعريف وإشارة للفتن، فلنرمز إلى مفاتيحها حتى إذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه .

(أما الفهم): فاعلم أنه لا وصول إلى الله سبحانه وتعالى، إلا بالتزهد عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها، والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات؛ ولأجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق، وانحازوا إلى قُلُوبِ الجبال، وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الأنس بالله عز وجل، فتركوا لله عز وجل اللذات الحاضرة وألزموا أنفسهم المجاهدات الشاقة؛ طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال :

﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا نَفْسَهُمْ وَرَحْمَتًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (البقرة : ١٧٢) . فلما اندرس ذلك ، وأقبل الخلق على اتباع الشهوات، وهجروا التجرد لعبادة الله عز وجل وفتروا عنه ؛ بعث الله عز وجل نبيه محمدا ﷺ لإحياء طريق الآخرة ، وتحديد سنة المرسلين في سلوكها ، فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال ﷺ : « أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف » (٨٤٩) . يعنى الحج وسئل ﷺ عن السائحين فقال : « هم الصائمون » (٨٥٠) .

فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم . فشرف البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه تعالى ونصبه بمقصد العبادة، وجعل ما حواليه حرما لبيته تفخيما لأمره وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه، وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع علي مثال حضرة

(٨٤٩) حديث : « سأله أهل الملل عن السياسة والرهبانية في دينه فقال ﷺ : أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف » يعنى الحج، رواه أبو داود من حديث أبي أمامة أن رجلا قال : يا رسول الله ائذن لي في السياسة، فقال : إن سياسة أمتي الجهاد في سبيل الله . رواه الطبراني بلفظ : « إن لكل أمة سياحة وسياسة أمتي الجهاد في سبيل الله، ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو » . ولليهيقي في الشعب من حديث أنس : رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله . وكلاهما ضعيف، وللترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن رجلا قال : يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني، فقال : عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف . وهذا قد تقدم قريبا .

(٨٥٠) حديث : « سئل ﷺ عن السائحين فقال هم الصائمون » رواه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال : المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر مرسلا، هكذا قاله العراقي، ووجدت بخط الحافظ ابن حجر على هامش نسخة المغني ما نصه : لعله موقوف .

الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق شعثا غربا متواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بتنزيهه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رقهم وعبوديتهم وأتم في إذعانهم وانقيادهم ، ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا لا تأنس بها النفوس ولا تهتدى إلى معانيها العقول كرمى الجمار بالأحجار والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار ، وبمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية فإن الزكاة إرفاق ووجهه مفهوم وللعقل إليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله وتفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل ، والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل ، فأما ترددات السعى ورمى الجمار وأمثال هذه الأعمال فلا حظ للنفوس ولا أنس للطبع فيها ولا اهتداء للعقل إلى معانيها فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد الامتثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الاتباع فقط ، وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنسه فإن كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلا ما فيكون ذلك الميل معيناً للأمر وباعثاً معه على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال الرق والانقياد ، ولذلك قال ﷺ في الحج على الخصوص : « لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا » (٨٥١) . ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها ، وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد كان ما لا يهتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق ، وإذا تفتنت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الذهول عن أسرار التعبدات ، وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى .

(وأما الشوق) : فإنما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل وإنه وضع على مثال حضرة الملوك فقاصده قاصد إلى الله عز وجل وزائر له ، وإن من قصد البيت في الدنيا جدير ألا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في ميعاده المضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة الفانية في دار الدنيا لا تهياً لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطبيق احتماله ولا تستعد للاكتحال به لقصورها ، وإنها إن

أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والإبصار ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم، فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب اللقاء لا محالة، هذا مع أن المحب مشتاق إلى كل ما له إلى محبوبه إضافة، والبيت مضاف إلى الله عز وجل فبالحرى أن يشتاق إليه لمجرد هذه الإضافة فضلاً عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل.

(وأما العزم) : فليعلم أنه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات، متوجه إلى زيارة بيت الله عز وجل وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت، وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره . وأن من طلب عظيماً خاطر عظيم، وليجعل عزمه خالصاً لوجه الله سبحانه بعيداً عن شوائب الرياء والسمعة . وليتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص، وأن من أفحش الفواحش أن يقصد بيت الملك وحرمة . والمقصود غيره فليصحح مع نفسه العزم، وتصحيحه بإخلاصه وإخلاصه باجتناّب كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير .

(وأما قطع العلائق) : فمعناه ردّ المظالم والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي . فكل مظلمة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلايبه ينادى عليه ويقول له : إلى أين تتوجه، أتقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ومستهين به ومهمّل له؟! أولاً تستحي أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك؟ فإن كنت راغباً في قبول زيارتك؛ فنفذ أوامره ، ورد المظالم ، وتب إليه أولاً من جميع المعاصي . ، واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ما وراءك ؛ لتكون متوجهاً إليه بوجه قلبك ، كما أنك متوجه إلى بيته بوجه ظاهرك، فإن لم تفعل ذلك ، لم يكن لك من سفرك أولاً إلا النصب والشقاء ، وآخرها إلا الطرد والرد، وليقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر ألا يعود إليه، وليكتب وصيته لأولاده وأهله فإن المسافر وماله لعلّ خطر إلا من وقى الله سبحانه، وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فإن ذلك بين يديه على القرب وما يتقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر وإليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر .

(وأما الزاد) : فليطلبه من موضع حلال ، وإذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد ، فليتذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر . وأن زاده التقوى وأن ما عداه مما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت . ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذى يفسد فى أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيرا محتاجا لا حيلة له ، فليحذر أن تكون أعماله التى هى زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير .

(وأما الراحلة) : إذا أحضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة ، وليتذكر عنده المركب الذى يركبه إلى دار الآخرة وهى الجنائز التى يحمل عليها فإن أمر الحج من وجه يوازى أمر السفر إلى الآخرة ، ولينظر أيصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زادا له لذلك السفر على ذلك المركب فما أقرب ذلك منه ، وما يدرى لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنائز قبل ركوبه للجمل ، وركوب الجنائز مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط فى أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر فى زاده وراحلته ويهمل أمر السفر المستيقن .

(وأما شراء ثوبى الإحرام) : فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه فإنه سيرتدى ويتزر بثوبى إحرام عند القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره إليه وأنه سيلقى الله عز وجل ملفوفا فى ثياب الكفن لا محالة ، فكما لا يلقى بيت الله عز وجل إلا مخالفا عادته فى الزى والهيئة فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت إلا فى زى مخالف لزي الدنيا ، وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذا ليس فيه مخيط كما فى الكفن .

(وأما الخروج من البلد) : فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجها إلى الله عز وجل فى سفر لا يضاهى أسفار الدنيا ، فليحضر فى قلبه أنه ماذا يريد وأين يتوجه وزيارة من يقصد ، وأنه متوجه إلى ملك الملوك فى زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنهضوا فنهضوا وقطعوا العلائق وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذى فخم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسليا بقاء البيت عن لقاء رب البيت إلى أن يرزقوا منتهى مناهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم ، وليحضر فى قلبه رجاء الوصول والقبول لا إدلالا بأعماله فى

الارتحال ومفارقة الأهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته،
وليرج أنه إن لم يصل إليه وأدركته المنية في الطريق لقي الله عز وجل وافدا إليه إذ قال جل

جلاله : ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾

(النساء : ١٠٠)

(وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات) : فلتذكر فيها ما بين الخروج من
الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع
الطريق هول سؤال منكر ونكير، ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الأفاعي
والحيات، ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكربته ووحدته، وليكن في هذه المخاوف
في أعماله وأقواله متزوداً لمخاوف القبر .

(وأما الإحرام والتلبية من الميقات) : فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل، فارج أن
تكون مقبولا واخش أن يقال لك : لا لبيك ولا سعديك، فكن بين الرجاء والخوف مترددا،
وعن حولك وقوتك متبرئا، وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكلا، فإن وقت التلبية هو بداية
الأمر وهي محل الخطر، قال سفيان بن عيينة : حج على بن الحسين رضي الله عنه فلما أحرم واستوت
به راحلته اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبي، فقيل له : لم لا تلبى؟
فقال : أخشى أن يقال لي : لا لبيك ولا سعديك، فلما لبى غشى عليه ووقع عن راحلته فلم
يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه . وقال أحمد بن أبي الحواري : كنت مع أبي سليمان الداراني
رضي الله عنه حين أراد الإحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا فأخذته الغشية ثم أفاق وقال : يا أحمد إن الله
سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام : مُرْ ظَلَمَةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَقْلُوا مِنْ ذِكْرِي فَإِنِّي أَذْكَرُ مِنْ
ذِكْرِنِي مِنْهُمْ بِاللَعْنَةِ، ويحك يا أحمد بلغني أن من حج من غير حله ثم لبى قال الله عز وجل :
لا لبيك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك، فما نأمن من أن يقال لنا ذلك . وليتذكر الملبى
عند رفع الصوت بالتلبية في الميقات إجابته لنداء الله عز وجل إذ قال : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ
بِالْحَجِّ﴾ (الحج : ٢٧) . ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور وازدحامهم في
عرصات القيامة مجيبين لنداء الله سبحانه، منقسمين إلى مقربين وممقوتين ومقبولين
ومردودين ومتردين في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لا
يدرون أيتيسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا .

(وأما دخول مكة): فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمناً وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل وليخش ألا يكون أهلاً للقرب فيكون بدخوله الحرم خائباً ومستحقاً للمقت ، وليكن رجاءه في جميع الأوقات غالباً فالكرم عظيم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعى وزمام المستجير اللاتذ غير مضيع .

(وأما وقوع البصر على البيت) : فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه، وارج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم، واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة وإلحاقه إياك بزمرة الوافدين عليه ، واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آمليين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى مأذونين في الدخول ومصروفين انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين ، ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه فإن كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة.

(وأما الطواف بالبيت) : فاعلم أنه صلاة فأحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة، واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الحافين حول العرش الطائفين حوله ولا تظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا تبتدئ الذكر إلا منه ولا تختم إلا به كما تبتدئ الطواف من البيت وتختم بالبيت، واعلم أن طواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب، وإن عالم الملك والشهادة مدرجة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب، وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت المعمور في السماوات بإزاء الكعبة فإن طواف الملائكة به كطواف الإنس بهذا البيت، ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الإمكان ووعدوا بأن من تشبه بقوم فهو منهم^(٨٥٢) . والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى .

(٨٥٢) حديث : « من تشبه بقوم فهو منهم » . قال العراقي : رواه أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح . اهـ .

قال مرتضى : ورواه البزار عن ابن عبيدة بن حذيفة عن أبيه .

واجتماع الأسم مع الأنبياء والأئمة واقتفاء كل أمة نبيها وطمعهم في شفاعتهم وتخيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول ، وإذا لم تترك ذلك فالزم قلبك الضراعة والابتهاال إلى الله عز وجل فتحشر في زمرة الفائزين المرحومين وحق رجاءك بالإجابة ، فالموقف شريف والرحمة إنما تصل من خيرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض ، ولا ينفك الموقف عن طبقة الأبدال والأوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب فإذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشتمت ليجوز السقاء أن يجمع مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يخيب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة نعمهم ، ولذلك قيل إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده ، فلا طريق إلى استدرار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد .

(وأما رمى الجمار) : لا يخفى به الانقياد للأمر إظهاراً للرق والعبودية وانتهاضاً لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ، ثم أقصد به التوجه إلى الله عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع يدخل على حجة شبهة أو يقتنه بمحضية فأمره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طرداً له وقطعاً لأمله ، فإن خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يعرض لى الشيطان ، فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي القاه في قلبك ليفتر عزمك في الرمي ويخيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به فاطرده عن نفسك بالجد والتشمير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان ، واعلم أنك في الظاهر ترمي الحصى إلى العقبة وفي الحقيقة ترفي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامتثالك أمر الله سبحانه وتعالى تعظيماً له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه .

(وأما ذبح الهدى) : فاعلم أنه يتوجه إلى الله تعالى بحكم الامتثال فأكمل الهدى وارج أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار فهكذا قرأه اليعقوبي (٨٥٤) . فكلما كان الهدى أكبر وأجزأؤه أوفر كان فداؤك من النار أعم .

(٨٥٤) حديث : « ذبح الهدى وأرجو أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً من أجزائه من النار » فهكذا

(وأما زيارة المدينة) : فإذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه ﷺ وجعل إليها هجرته وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله عز وجل ثم جعل تربته فيها وتربة وزيريه القائمين بالحق بعده ﷺ، ثم مثل في نفسك مواقع أقدام رسول الله ﷺ عند تردداته فيها وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه العزيزة فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينه ووجل، وتذكر مشيه وتخطيه في سككها وتصور خشوعه وسكينته في المشى وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفع ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه، وإحباطه عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته، فوق صوته ثم تذكر ما من الله تعالى به على الذين أدركوا صحبتته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبتته وصحبة أصحابه ﷺ، ثم اذكر أنك قد فاتتك رؤيته في الدنيا وأنك من رؤيته في الآخرة على خطر وأنك ربما لا تراه إلا بحسرة وقد حيل بينك وبين قبوله إياك بسوء عملك، كما قال ﷺ : « يرفع الله إلى أقواما فيقولون : يا محمد يا محمد ، فأقول : يا رب أصحابي، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول : بعدا وسحقا » (٨٥٥). فإن تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعدولك عن محبته وليعظم مع ذلك رجاؤك ألا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الإيمان وأشخصك من وطنك لأجل رجاؤك في غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لمحض حياك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ سمحت نفسك بالسفر مجرد ذلك لما فاتتك رؤيته، فما أجدرك بأن ينظر الله تعالى إليك بعين الرحمة، فإذا ورد الوعد، قال العراقي : لم أقف له على أصل، وفي كتاب الضحايا لأبي الشيخ من حديث أبي مسعود فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها يغفر لك ما سلف من ذنوبك، يقوله لمطاطمة ﷺ وإسناده ضعيف . اهـ.

قال مرتضى : وأخرج الحاكم نحوه من حديث عمران بن حصين ﷺ وقد تقدم ذلك في أواخر الباب الثالث .

(٨٥٥) حديث : « يرفع إلى أقوام فيقولون : يا محمد يا محمد ، فأقول : يا رب أصحابي، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول : بعدا وسحقا » . قال العراقي : متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد . اهـ.

وقال مرتضى : ورواه الدارقطني في الأفراد من حديثه بلفظ : لأنازعن رجالا عن الخوض فيختلجون دوني فأقول : أصحابي، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا .

بلغت المسجد فاذا ذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه ﷺ ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه فادخله خاشعا معظما ، وما أجدر هذا المكان بأن يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن أبي سلمان أنه قال : حج أويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له : هذا قبر النبي ﷺ ؛ فغشى عليه فلما أفاق قال : أخرجوني فليس يلدُّ لى بلد فيه محمد ﷺ مدفون .

(وأما زيارة رسول الله ﷺ) : فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتا كما تزوره حيا ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا وكما كنت ترى الحرمه في ألا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بُعد مائلا بين يديه فكذلك فافعل ، فإن المس والتقبيل للمشاهد عادة النصارى واليهود ، واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وأنه يبلغه **صالحك وحسناتك** ، **فمثل** صورته الكريمه في خيالك موضوعا في اللحد بإزاءك وأحضر عظيم رتبته في قلبك ، فقد روى عنه **عليه السلام** **إن الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته** ^(٨٥٦) ، هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن **فارق الوطن وقطع الجوارح** شوقا إلى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمه ، وقد قال **عليه السلام** : « **من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا** » ^(٨٥٧) . فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته بيدنه ، ثم ائت **مبصر الرسول ﷺ** وتوهم صعود النبي ﷺ المنبر

(٨٥٦) حديث : « إن الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته » . قال العراقي : رواه النسائي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود بلفظ إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغون من أمتي السلام . اهـ . وقال مرتضى : وكذلك رواه أحمد .

(٨٥٧) حديث : « من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا » قال العراقي : رواه مسلم من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمر . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان عن أبي هريرة ، ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عمرو وأبي موسى وعن أنس عن أبي طلحة بزيادة : **فليحضر عبد من ذلك أو ليقبل** ، وروى الطبراني عن أبي أمامة بزيادة بها ملك موكل حتى يبلغها .

ومثّل في قلبك طلعت البهية كأنها على المنبر وقد أحدق به المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم وهو عليه السلام يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته، وسل الله عز وجل ألا يفرق في القيامة بينك وبينه، فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فإذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وأنه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رد حجه وألحق بالمطرودين، وليتعرف ذلك من قربه وأعماله فإن صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار الغرور وانصرافا إلى دار الأنس بالله تعالى ووجد أعماله قد اترنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فإن الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه إبليس لعنه الله، فإذا ظهر ذلك عليه دل على القبول، وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك .

تم كتاب أسرار الحج ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

كتاب آداب تلاوة القرآن

وفيه أربعة أبواب

- الباب الأول : في فضل القرآن وأهله .
- الباب الثاني : في ظاهر آداب التلاوة .
- الباب الثالث : في أعمال الباطن في التلاوة .
- الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب تلاوة القرآن

الحمد لله الذى امتنَّ على عباده بنبيه المرسل ﷺ وكتابه المنزل الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام، فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء لما فى الصدور، مَنْ خالفه من الجبابرة قصمه الله، ومن ابتغى العلم فى غيره أضله الله، هو حبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الأوفى، وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير، لا تنقضى عجائبه ولا تنهاى غرائب، لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد، ولا يُخلقه عند أهل التلاوة كثرة التردد، هو الذى أرشد الأولين والآخرين، ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝ يَهْدِي إِلَى الْارْتِدَادِ ۝ قَامَتْ بِهِ وَلَنُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ (الجن: ١، ٢). فكل من آمن به فقد وفق، ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز، وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفُظُونَ﴾ (الحجر: ٩). ومن أسباب حفظه فى القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة، وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتنكشف مقاصده فى أربعة أبواب:

(الباب الأول): فى فضل القرآن وأهله.

(الباب الثانى): فى آداب التلاوة فى الظاهر.

(الباب الثالث): فى الأعمال الباطنة عند التلاوة.

(الباب الرابع): فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره.

و اینها را در هر دو طرف از هر یک از اینها
در هر دو طرف از هر یک از اینها
در هر دو طرف از هر یک از اینها

در بیان احوال و حال

در بیان احوال و حال

در بیان احوال و حال
در بیان احوال و حال
در بیان احوال و حال
در بیان احوال و حال
در بیان احوال و حال
در بیان احوال و حال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب تلاوة القرآن

الحمد لله الذى امتنَّ على عباده بنبيه المرسل ﷺ وكتابه المنزل الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام، فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء لما فى الصدور، مَنْ خالفه من الجبابة قصمه الله، ومن ابتغى العلم فى غيره أضله الله، هو حبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الأوفى، وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير، لا تنقضى عجائبه ولا تنتهى غرائب، لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد، ولا يُخلقه عند أهل التلاوة كثرة التردد، هو الذى أرشد الأولين والآخرين، ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝ يَهْدِي إِلَى الْارْتِدَادِ ۝ فَعَامَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ (الجن: ١، ٢). فكل من آمن به فقد وفق، ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز، وقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر: ٩). ومن أسباب حفظه فى القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة، وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتنكشف مقاصده فى أربعة أبواب:

(الباب الأول): فى فضل القرآن وأهله.

(الباب الثانى): فى آداب التلاوة فى الظاهر.

(الباب الثالث): فى الأعمال الباطنة عند التلاوة.

(الباب الرابع): فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره.

Handwritten header or title at the top of the page.

Handwritten title or section header in the upper middle of the page.

Handwritten title or section header in the middle of the page.

Main body of handwritten text, consisting of approximately 12 lines of cursive script.

Handwritten line of text, likely a signature or closing.

Handwritten line of text, likely a signature or closing.

Handwritten line of text, likely a signature or closing.

Handwritten line of text, likely a signature or closing.

الباب الأول : في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته

فضيلة القرآن

قال عليه السلام : « من قرأ القرآن ثم رأى أن أحد أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله تعالى » (٨٥٨).

وقال عليه السلام : « ما من شفيع أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره » (٨٥٩).

وقال عليه السلام : « لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار » (٨٦٠).

(٨٥٨) حديث : قال رسول الله عليه السلام : « من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله ». قال العراقي : رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمر وبسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : رواه في الكبير ورواه كذلك محمد بن نصر في كتاب قيام الليل وأبو بكر بن أبي شيبة لكنه موقوف على ابن عمرو ولفظهم جميعا : « من قرأ القرآن فرأى أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد عظم ما صغر الله وصغر ما عظم الله » الحديث رواه الخطيب كذلك عن ابن عمر .

(٨٥٩) حديث : « ما من شفيع أفضل منزلة عند الله يوم القيامة من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره » قال العراقي : رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسلا ، وللطبراني من حديث ابن مسعود .

(٨٦٠) حديث : « لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار » قال العراقي : رواه الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل بن سعد ولأحمد والدارمي والطبراني نحوه من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة ، ورواه ابن عدي والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك بإسناد ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : لكن لفظ الطبراني من حديث عقبة وعصمة : ما أكلته النار . وفي رواية : ما أحرقته النار . وعند البيهقي عن عصمة بن مالك بلفظ : لو جمع القرآن في إهاب ما أحرقه الله بالنار . اهـ .

وقال عليه السلام : «أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن» (٨٦١)

وقال عليه السلام أيضا : «إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت: طوبى لأمة ينزل عليهم هذا وطوبى لأجواف تحمل هذا، وطوبى لألسنة تنطق بهذا» (٨٦٢)

وقال عليه السلام : «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» (٨٦٣)

(٨٦١) حديث : «أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن» لأنه أصل العلوم وأسسها وأهمها، فلاشتغال به أفضل من غيره من سائر الأذكار إلا ما ورد فيه نص خاص في وقت مخصوص، قال العراقي: رواه أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس بإسناد ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى : رواه البيهقي كذلك، ورواه ابن نافع عن أسيد عن جابر التميمي والسنجري في الإبانة عن أنس بلفظ: العبادات قراءة القرآن .

(٨٦٢) حديث : وقال عليه السلام : «إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت: طوبى لأمة ينزل عليهم هذا، وطوبى لأجواف تحمل هذا، وطوبى لألسنة تنطق بهذا» قال العراقي : رواه الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف. اهـ.

وقال مرتضى : وأخرجه كذلك ابن خزيمة في التوحيد والعقيلي في الضعفاء والطبراني في الأوسط وابن عدي في الكامل وابن مردويه والبيهقي في الشعب بلفظ: قبل أن يخلق السماوات والأرض بألفي عام، وتكلم بدل تنطق والباقي سواء .

(٨٦٣) حديث : «خيركم من تعلم القرآن وعلمه» قال العراقي: رواه البخاري من حديث عثمان بن عفان . اهـ.

وقال مرتضى: ورواه كذلك الطيالسي وأحمد وأبو داود والترمذي وقال: حسن صحيح، وابن ماجه وابن حبان كلهم من حديث عثمان، ورواه البخاري والترمذي عن علي بن أبي طالب والخطيب عن عبد الله بن عمر وابن مردويه في كتاب أولاد المحدثين وابن النجار عن ابن مسعود، ورواه ابن الضريس والبيهقي عن عثمان بزيادة: وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وذلك لأنه منه . وعند الطبراني عن ابن مسعود: خيركم من قرأ القرآن وأقرأه . ورواه البيهقي عن أبي أمامة بزيادة : إن لحامل القرآن دعوة مستجابة يدعو بها فيستجاب له .

وقال عليه السلام : « يقول الله تبارك وتعالى : من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتى أعطيته أفضل ثواب الشاكرين » (٨٦٤)

وقال عليه السلام : « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس : رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ، ورجل أمَّ به قوما

(٨٦٤) حديث : « يقول الله تبارك وتعالى : من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتى أعطيته أفضل ثواب الشاكرين » قال العراقي : رواه الترمذى من حديث أبى سعيد : من شغله القرآن عن ذكرى ومسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين . وقال : حسن غريب ، ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف .

وقال مرتضى : رواه الترمذى عن محمد بن إسماعيل عن شهاب بن عباد عن محمد بن الحسن بن أبى يزيد الهمداني عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبى سعيد ، قال الترمذى : غريب ، وفى بعض النسخ : حسن غريب ، وقال الدارمى فى سننه : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم الترجمان حدثنا محمد بن الحسن بن أبى يزيد . . . فساقه مثل سياق الترمذى ، وقال أبو نعيم : حدثنا محمد بن حميد ثنا حامد بن شعيب حدثنا الحسن بن حمدان ثنا محمد بن الحسين بن أبى يزيد فساقه أيضا سياق الترمذى والدارمى وقال الطبرانى فى الدعاء : ثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل ومحمد بن عبد الله الحضرمى قالا : حدثنا الحسن بن حمدان حدثنا محمد بن الحسن ابن أبى يزيد فساقه بلفظ : من شغله القرآن وذكرى عن مسألتى . . . والباقي سواء ، وقال البزار : حدثنا محمد بن عمر الكردى وقال العقيلي فى الضعفاء : حدثنا بشر بن موسى قال : ثنا الحسن بن عبد الأول بن محمد بن الحسن ، وقال الدارقطنى : تفرد به محمد بن الحسن عن عمرو بن قيس وكذا قاله البزار أيضا ، قال الحافظ ابن حجر : هو وعطية ضعيفان إلا أنهم لا يخرجون لهما إلا فى المتابعات ، قال ابن عدى فى محمد بن الحسن : مع ضعفه يكتب حديثه ، هذا ما يتعلق بحديث الترمذى ، وقال الطبرانى فى الدعاء : حدثنا على بن عبد العزيز ثنا عثمان ابن زفر ويحيى هو ابن عبد الحميد الحماني : وقال الطبرانى أيضا : ثنا محمد بن عبد الله الحضرمى ثنا أبو نعيم ضرار بن صرد قالوا : ثنا صفوان بن أبى الصهباء التيمى عن بكير بن عتيق عن سالم عن ابن عمر عن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله عز وجل : إذا شغل عبدى ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين . ورواه البخارى هكذا فى كتاب خلق أفعال العباد فقال : حدثنا ضرار بن صرد ، وقال فى التاريخ : قال لى ضرار بن صرد . . . فذكره ، ورواه البزار عن رافع بن سهل عن عثمان بن زفر ، ورواه العسكرى فى فضائل القرآن عن يوسف بن يعقوب الواسطى ، ورواه ابن شاهين فى الترغيب عن البغوى كلاهما عن يحيى الحماني ، ووقع فى رواية ابن شاهين وحده بلفظ المصنف ، والله أعلم .

وهم به راضون ... » (٨٦٥)

وقال عليه السلام : « أهل القرآن أهل الله وخاصته » (٨٦٦)

وقال عليه السلام : « إن القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد، فقليل : يا رسول الله وما جلاؤها؟ فقال: تلاوة القرآن وذكر الموت » (٨٦٧)

وقال عليه السلام : « لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته » (٨٦٨)

(الآثار): قال أبو أمامة الباهلي: اقرأوا القرآن ولا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لا يعذب قلبا هو وعاء للقرآن. وقال ابن مسعود : إذا أردتم العلم فانشروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين ، وقال أيضا : اقرأوا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر

(٨٦٥) حديث : « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ مما بين الناس: رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله تعالى وأم به قوما هم به راضون ... الحديث » أى إلى آخر الحديث، وقد تقدم الكلام عليه فى باب الإمامة من كتاب الصلاة.

(٨٦٦) حديث : « أهل القرآن » هم « أهل الله وخاصته » قال العراقي : رواه النسائي فى الكبرى وابن ماجه والحاكم من حديث أنس بإسناد حسن . اهـ.

وقال مرتضى: وكذا أحمد وأخرجه أبو القاسم بن حيدر فى مشيخته عن على بن أبى طالب .

(٨٦٧) حديث : « إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد، فقليل : يا رسول الله وما جلاؤها؟ قال: تلاوة القرآن وذكر الموت » قال العراقي : رواه البيهقى فى الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف . اهـ.

وقال مرتضى: وفى المعجم الصغير للطبرانى: وجلاؤها الاستغفار .

(٨٦٨) حديث : « لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته » هى أمتة المغنية: قال العراقي: رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث فضالة بن عبيد . اهـ.

وقال مرتضى : رواه من طريق الأوزاعى عن إسماعيل بن عبد الله بن فضالة بن عبيد عن فضالة بن عبيد، وقال الحاكم: على شرطهما، ورده الذهبى فقال: بل منقطع، ورواه البيهقى كذلك بلفظ: الله أشد أذنا إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن يجهر به من صاحب القينة إلى قينته. وفيه حل سماع الغناء من قينته ونحوها لأن سماع الله لا يجوز أن يقاس على محرم، وخرج بقينته قينة غيره فلا ينبغى سماعها بل يحرم إن خاف فتنة .

حسانات، أما إنى لا أقول الحرف الم، ولكن الألف حرف، واللام حرف والميم حرف . وقال أيضا : لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن، فإن كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله ﷺ، وإن كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله ﷺ . وقال عمرو بن العاص : كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم، وقال أيضا : من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه . وقال أبو هريرة : إن البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين، وإن البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين . وقال أحمد بن حنبل : رأيت الله عز وجل في المنام فقلت : يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك؟ قال : بكلامي يا أحمد، قال : قلت : يا رب بفهم أو بغير فهم، قال : بفهم وبغير فهم . وقال محمد بن كعب القرظي : إذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسمعه قط . وقال الفضيل بن عياض : ينبغي لحامل القرآن ألا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلفاء فمن دونهم فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه، وقال أيضا : حامل القرآن حامل راية الإسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلغو مع من يلغو تعظيما لحق القرآن . وقال سفيان الثوري : إذا قرأ الرجل القرآن قبله الملك بين عينيه . وقال عمرو بن ميمون : من نشر مصحفا حين يصلى الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا . ويروى أن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله ﷺ وقال : اقرأ على القرآن فقرأ عليه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى ﴾ الآية (النحل : ٩٠) . فقال له : أعد، فأعاد، فقال : والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر^(٨٦٩) . وقال الحسن : والله ما دون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة .

(٨٦٩) حديث : « إن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله ﷺ وقال : اقرأ على، فقرأ عليه ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى ﴾ (النحل : ٩٠) فقال : أعد، فأعاد فقال : إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمغدق وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر » قال العراقي : ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بغير إسناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد إلا أنه قال : الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة، وكذا ذكره ابن إسحق في السيرة بنحوه . اهـ .

وقال مرتضى : وهذه الآية فيها الإيجاز الجامع وهو أن يحتوى اللفظ على معان متعددة فالعدل هو الصراط المستقيم المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط المؤتى به إلى جميع الواجبات =

وقال الفضيل : من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح حتى مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ، ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء . وقال القاسم بن عبد الرحمن : قلت لبعض النساك : ما ههنا أحد تستأنس به؟ فمد يده إلى المصحف ووضعه على حجره وقال : هذا . وقال على بن أبي طالب عليه السلام : ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن البلغم : السواك والصيام وقراءة القرآن .

في ذم تلاوة الغافلين

قال أنس بن مالك : رُب تال للقرآن والقرآن يلغنه ، وقال ميسرة : الغريب هو القرآن في جوف الفاجر ، وقال أبو سليمان الداراني : الزبانية أسرع إلى حملة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن ، وقال بعض العلماء : إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقرأ قيل له : مالك ولكلامى . وقال ابن الرماح : ندمت على استظهارى القرآن لأنه بلغنى أن أصحاب القرآن يسألون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة . وقال ابن مسعود : ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليته إذا الناس ينامون ، وبنهاره إذا الناس يفرطون ، وبحزنه إذا الناس يفرحون ، وببكائه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يختالون ، وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا لينا ، ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا مماريا ولا صياحا ولا صخابا ولا حديدا .

وقال عليه السلام : « أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها » (٨٧٠)

= في الاعتقاد والأخلاق والعبودية والإحسان هو الإخلاص في واجبات العبودية لتفسيره في الحديث : أن تعبد الله كأنك تراه أى تعبد مخلصا في نيتك واقفا في الخضوع آخذا أهبة الحذر إلى ما لا يحصى وإيتاء ذى القربى هو الزيادة على الواجب من النوافل هذا في الأوامر وأما النواهي فبالفحشاء الإشارة إلى القوة الشهوانية وبالمسكر الإفراط الحاصل من آثار الغضبية أو كل محرم شرعا وبالبغي إلى الاستعلاء الفائض عن الوهمية ، ولهذا قال ابن مسعود : ما فى القرآن آية أجمع للخير والشر من هذه الآية . أخرجه الحاكم فى المستدرک ، وروى البيهقى فى الشعب عن الحسن أنه قرأها يوما ثم وقف فقال : إن الله جمع لكم الخير والشر فى آية واحدة فوالله ما ترك العدل والإحسان من طاعة الله شيئا إلا جمعه ، ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغي من معصية الله شيئا إلا جمعه .

(٨٧٠) حديث : « أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها » قال العراقى : رواه أحمد من حديث عقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيهما ابن لهيعة . اهـ .

وقال عليه السلام : « اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه » (٨٧١)

وقال عليه السلام : « ما آمن بالقرآن من استحل محارمه » (٨٧٢)

وقال بعض السلف : إن العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها، وإن العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها ف قيل له : وكيف ذلك؟ فقال : إذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه وإلا لعنته . وقال بعض العلماء : إن العبد ليتلوا القرآن فيلعن نفسه وهو لا

وقال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير مثل رواية أحمد ورواه كذلك البيهقي في السنن وفي الشعب عن ابن عمر ورواه كذلك ابن عدي في ترجمة الفضل بن مختار والحاكم في تاريخ نيسابور في ترجمة عبد الله بن خالد التميمي عن عصمة بن مالك، قال الهيثمي : أحد أسانيد أحمد ثقات أثبات وسند الطبراني فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف، ولفظهم كلهم أكثر منافق أمتي، وهكذا أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف قال حدثنا زيد بن الحارث قال حدثني عبد الرحمن بن شريح حدثنا شرحبيل بن يزيد بن يزيد العامري قال : سمعت محمد بن صدقة الصوفي يقول : سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ... فساقه .

(٨٧١) حديث : « اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فلست تقرؤه » وفي رواية : فلست تباري، أي لإعراضك عن متابعتها لم تظفر بفوائده وعوائده فيعود حجة عليك وخصما، فقراءته بدون ذلك لقلقة لسان بل جار إلى النيران إذ من لم ينته بنهيه فقد جعله وراء ظهره، ومن جعله خلفه ساقه إلى النيران، فلا بد لقارئه من الاهتمام بامثال أوامره ونواهيه، قال العراقي : رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : وكذا أبو نعيم ومن طريقهما أخرجه الديلمي وفيه إسماعيل بن عياش، قال الذهبي في الضعفاء : ليس بقوى، وقال ابن عدي : لا يحتاج به، وما يؤيد معنى ما ذكرته في تفسير الحديث المذكور ما رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس رفعه : من قرأ القرآن يقوم به آناء الليل والنهار يحل حلاله ويحرم حرامه حرم الله لحمه ودمه على النار وجعله رفيق السفرة الكرام حتى إذا كان يوم القيامة كان القرآن حجة له . ورواه نحو ذلك البيهقي من حديث أبي هريرة .

(٨٧٢) حديث : « ما آمن بالقرآن من استحل محارمه » قال الطيبي : من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقا وإنما خص القرآن لعظمه وجلالته : قال العراقي : رواه الترمذي من حديث صهيب وقال : ليس إسناده بالقوى . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه الطبراني في الكبير والبعثي وقال البغوي حديث ضعيف، ورواه عبد بن حميد عن أبي سعيد .

يعلم يقول: ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه، ألا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم. وقال الحسن: إنكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملاً فأنتم تركبونه فقطعون به مراحل، وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار. وقال ابن مسعود: أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملاً، إن أحدكم ليقراً القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به. وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنه: لقد عشنا دهراً طويلاً وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن فتتزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها، ثم لقد رأيت رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدرى ما أمره ولا زاجره ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه ينشره نثر الدقل. وقد ورد في التوراة: يا عبدي أما تستحي مني يأتيك كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتعد لأجله وتقرؤه وتتدبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه، وهذا كتابي أنزلته إليك انظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتتأمل طولته وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك، يا عبدي يقعد إليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغي إلى حديثه بكل قلبك فإن تكلم متكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أومأت إليه أن كف، وها أنذا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني أفجعلتني أهون عندك من بعض إخوانك (٨٧٣).

★ ★ ★

(٨٧٣) حديث: « قال ابن عمر وحديث جندب: لقد عشنا دهراً وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن » الحديث، هكذا نقله صاحب القوت، أخرجه النحاس في كتابه فقال: حدثنا محمد بن جعفر الأنباري حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن القاسم بن عوف النكري قال: سمعت عبد الله بن عمر يقول: لقد عشنا برهة في دهراً... فساقه، ثم قال: فهذا الحديث يدل على أنهم كانوا يتعلمون الأوقاف كما يتعلمون القرآن، وقوله: لقد عشنا... إلخ يدل على أن ذلك إجماع من الصحابة. اهـ. قال السيوطي: هذا الأثر أخرجه البيهقي في سننه عن علي في قوله: ﴿ وَرَبِّ الْقُرْآنِ تَرْتِيلاً ﴾ (الزمل: ٤) وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب العلم مفصلاً ثم قال صاحب القوت بعد إيراده الكلام السابق ما نصه: وهذا كما قال لأن المراد والمقصود بالقرآن الائتمار لأوامره والانتها عن زواجره إذ حفظ حدوده مفترض ومسئول عنه العبد ومعاقب عليه وليس حفظ حروفه فريضة ولا عقاب على العبد إذا لم يحفظ ما وسعه منه.

الباب الثانى : فى ظاهر آداب التلاوة وهى عشرة

(الأول فى حال القارئ): وهو أن يكون على الوضوء واقفا على هيئة الأدب والسكون إما قائما وإما جالسا ، مستقبل القبلة مطرقا رأسه غير متربع ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر ، ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي أستاذه ، وأفضل الأحوال أن يقرأ فى الصلاة قائما وأن يكون فى المسجد فذلك من أفضل الأعمال ، فإن قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا فى الفراش فله أيضا فضل ولكنه دون ذلك ، قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (آل عمران : ١٩١) . فأثنى على الكل ولكن قدم القيام فى الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا ، قال على رضي الله عنه : من قرأ القرآن وهو قائم فى الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ، ومن قرأه وهو جالس فى الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ، ومن قرأه فى غير صلاة وهو على وضوء فخمس وعشرون حسنة ، ومن قرأه على غير وضوء فعشر حسنات ، وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب . قال أبو ذر الغفارى رضي الله عنه : إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل .

(الثانى فى مقدار القراءة) : وللقراء عادات مختلفة فى الاستكثار والاختصار ، فمنهم من يختم القرآن فى اليوم والليلة مرة ، وبعضهم مرتين ، وانتهى بعضهم إلى ثلاث ، ومنهم من يختم فى الشهر مرة ، وأولى ما يرجع إليه فى التقديرات قول رسول الله صلّى الله عليه وآله : « من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث لم يفقهه » ^(٨٧٤) . وذلك لأن الزيادة عليه تمنعه الترتيل ، وقد قالت عائشة رضي الله عنها لما

(٨٧٤) حديث : « من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث لم يفقه » قال العراقى : رواه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه الترمذى . اهـ .

وقال مرتضى : رواه الترمذى والنسائى من رواية سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن أبى العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير عن عبد الله بن عمرو رفعه بلفظ : لا يفقه من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث ، ورواه أحمد عن عفان بن مسلم ويزيد بن هارون كلاهما عن همام بن يحيى عن قتادة ورواه أبو داود والدارمى عن محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع عن سعيد بن =

سمعت رجلا يهذر القرآن هذرا : إن هذا ما قرأ القرآن ولا سكت . وأمر النبي ﷺ عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن يختم القرآن في كل سبع ^(٨٧٥). وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يختمون

= أبى عروبة، ورواه أبو داود الطيالسي عن همام بن يحيى وقد جاء في كراهية قراءته في أقل من ثلاث عن جماعة من الصحابة منهم معاذ بن جبل، قال أبو عبيد القاسم بن سلام : حدثنا يزيد هو ابن هارون حدثنا هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن أبي العالية عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنه كان يكره أن يقرأ القرآن في أقل من ثلاث. وأخرجه ابن أبي داود من رواية سفيان الثوري وخالد بن عبد الله كلاهما عن هشام بن حسان، ومنهم عبد الله بن مسعود أخرج سعيد بن منصور وابن أبي داود من طريق أبي الأحوص عنه قال : لا تقرأوا القرآن في أقل من ثلاث، وأخرج ابن أبي داود أيضا من طرق عنه من قوله ومن فعله، وقال أبو عبيد : حدثنا حجاج هو ابن محمد ويزيد هو ابن هارون الأول عن شعبة والثاني عن سفيان الثوري كلاهما عن علي بن بذيمة عن أبي عبيدة وهو ابن عبد الله بن مسعود عن ابن مسعود قال : من قرأ القرآن في أقل من ثلاث فهو راجز. وأخرجه ابن أبي داود من رواية شعبة وسفيان من طرق أخرى عن أبي إسحاق عن عبيدة، وروى سعيد بن منصور من طرق جماعة من التابعين أنهم كانوا يقرءون في ثلاث منهم إبراهيم النخعي وأبو إسحاق السبيعي والمسيب بن رافع وطلحة بن مصرف وحبيب بن أبي ثابت، وقد جاء ذلك في حديث مرفوع قال الدارمي : حدثنا عبد الله ابن سعيد حدثنا عقبة بن خالد حدثنا عبد الرحمن بن زياد حدثني عبد الرحمن بن رافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : أمرني رسول الله ﷺ ألا أقرأ القرآن في أقل من ثلاث. عبد الرحمن بن زياد فيه مقال ولكن يتقوى حديثه بشواهد .

(٨٧٥) حديث : « أمر النبي ﷺ عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن يختم القرآن في كل سبع » قال العراقي : متفق عليه من حديثه . اهـ .

وقال مرتضى : رواه البخاري عن إسحاق بن منصور، ومسلم عن القاسم بن زكريا كلاهما عن عبيد الله بن موسى عن شيبان بن عبد الرحمن ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال - أعنى يحيى - وأحسبني سمعته من أبي سلمة عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : قال لي رسول الله ﷺ : اقرأ القرآن في شهر، قلت : إني أجد قوة : قال : اقرأه في عشر ، قلت : إني أجد قوة، قال : اقرأه في سبع ولا تزد على ذلك وله شاهد من حديث غريب قال الحافظ أبو عبد الله بن منده : أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم حدثنا أبو حاتم الرازي حدثنا سعيد بن أبي مريم حدثنا ابن لهيعة حدثني حبان بن واسع بن حبان عن أبيه عن قيس بن أبي صعصعة رضي الله عنه أنه قال : يا رسول الله في كم أقرأ القرآن؟ قال : في خمس عشرة ، قال : إني أجدني أقوى من ذلك، قال : اقرأه في جمعة. وأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن عن يحيى بن بكر عن ابن لهيعة وأخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل وأبو بكر ابن أبي داود في كتاب الشريعة جميعا عن محمد بن يحيى عن سعيد بن أبي مريم =

القرآن في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم ، ففي الختم أربع درجات : الختم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة ، والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءاً وكأنه مبالغة في الاقتصار كما أن الأول مبالغة في الاستكثار ، وبينهما درجتان معتدلتان إحداهما في الأسبوع مرة والثانية في الأسبوع مرتين تقريباً من الثلاث ، والأحب أن يختم ختمة بالليل وختمة بالنهار ، ويجعل ختمه بالنهار يوم الإثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ويجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل أول النهار وأول الليل يختمه ، فإن الملائكة عليهم السلام تصلى عليه إن كانت ختمته ليلاً حتى يصبح وإن كان نهاراً حتى يمسي فتشمل بركتيهما جميع الليل والنهار ، والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن ينقص عن ختمتين في الأسبوع ، وإن كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بنشر العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة ، وإن كان نافذ الفكر في معاني القرآن فقد يكتفي في الشهر بمرة لكثرة حاجته إلى كثرة التريد والتأمل .

(الثالث في وجه القسمة) : أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرآن ^(٨٧٦) سبعة أحزاب فقد حزب الصحابة رضي الله عنهم القرآن أحزاباً فروى أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى

= وأخرجه أبو علي بن السكن في كتاب الصحابة عن إبراهيم بن حمدويه عن أبي حاتم الرازي قال ابن السكن وابن أبي داود : ليس لقيس غيره ، زاد الأخير وهو الضاري شهد بدراً ، وزاد ابن السكن : لم يروه غير ابن لهيعة .

(٨٧٦) حديث : « روى أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائدة ، وليلة السبت بالأنعام إلى هود ، وليلة الأحد بيوسف إلى مريم ، وليلة الإثنين بطه إلى طسم موسى وفرعون ، وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص ، وليلة الأربعاء بتنزيل إلى الرحمن ، ويختم ليلة الخميس » وقال صاحب القوت : روي عن يحيى بن الحارث الزماري عن القاسم بن عبد الرحمن قال : كان عثمان بن عفان رضي الله عنه يفتح . . . فساقه .

قال مرتضى : وأخرجه أيضاً ابن أبي داود في كتاب الشريعة من طريق القاسم هذا بسند لين وثبت أن عثمان رضي الله عنه كان يختم القرآن في ركعة كما تقدمت إليه الإشارة ، قال أبو عبيد : حدثنا هاشم حدثنا منصور عن ابن سيرين قال : قالت امرأة عثمان حين دخلوا عليه ليقتلوه : إن تقتلوه أو تدعوه فقد كان يحيى الليل في ركعة يجمع فيها القرآن . وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن ابن سيرين بنحوه ، وهذا يدل على أنه كانت له أحوال مختلفة في ختم القرآن .

المائدة وليلة السبت بالأنعام إلى هود وليلة الأحد بيوسف إلى مريم وليلة الإثنين بطه إلى طسم موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص وليلة الأربعاء بتنزيل إلى الرحمن ويختتم ليلة الخميس . وابن مسعود كان يقسمه أقساماً لا على هذا الترتيب ، وقيل أحزاب القرآن سبعة فالحزب الأول ثلاث سور والحزب الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع المفصل من ق إلى آخره ، فهكذا حزه الصحابة رضي الله عنهم وكانوا يقرءونه كذلك وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا قبل أن تعمل الأخماس والأعشار والأجزاء ، فما سوى هذا محدث .

(الرابع في الكتابة) : يستحب تحسين كتابة القرآن وتبيينه ولا بأس بالنقط والعلامات بالحمرة وغيرها فإنها تزيين وتبين وصد عن الخطأ واللحن لمن يقرؤه ، وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأخماس والعواشر والأجزاء ، وروى عن الشعبي وإبراهيم كراهية النقط بالحمرة وأخذ الأجرة على ذلك ، وكانوا يقولون : جردوا القرآن ، والظن بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفاً من أن يؤدي إلى إحداث زيادات وحسماً للباب وتشوقاً إلى حراسة القرآن عما يطرق إليه تغييراً وإذا لم يؤد إلى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلا بأس به ولا يمنع من ذلك كونه محدثاً فكم من محدث حسن ، كما قيل في إقامة الجماعات في التراويح : إنها من محدثات عمر رضي الله عنه وإنها بدعة حسنة ، إنما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي إلى تغييرها ، وبعضهم كان يقول : أقرأ في المصحف المنقوط ولا أنقطه بنفسى ، وقال الأوزاعي : عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجرداً في المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء وقالوا : لا بأس به فإنه نور له ، ثم أحدثوا بعده نقطا كباراً عند منتهى الآي فقالوا : لا بأس به يعرف به رأس الآية ، ثم أحدثوا بعد ذلك الخواتم والفواتح ، قال أبو بكر الهذلي : سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالأحمر فقال : وما تنقيطها ؟ قلت : يعربون الكلمة بالعربية ، قال : أما إعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الحذاء : دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط ، وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسووا أجزاءه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام آخر .

(الخامس الترتيل) : هو المستحب في هيئة القرآن لأنا سنين أن المقصود من القراءة التفكير، والترتيل معين عليه ولذلك نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله ﷺ فإذا هي تنعت قراءة مفسرة حرفا حرفا ^(٨٧٧). وقال ابن عباس رضي الله عنه : لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأتدبرهما أحب إليّ من أن أقرأ القرآن كله هذرمة، وقال أيضا : لأن أقرأ إذا زلزلت والقارعة أتدبرهما أحب إليّ من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذيرا، وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحدا إلا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله، فقال : هما في الأجر سواء. واعلم أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبر فإن العجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام وأشد تأثيرا في القلب من الهذرمة والاستعجال .

(السادس البكاء) : البكاء مستحب مع القراءة ، قال رسول الله ﷺ : « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » ^(٨٧٨).

(٨٧٧) حديث : « نعتت أم سلمة قراءة النبي ﷺ بأنها مفسرة حرفا حرفا » قال العراقي : رواه أبو داود والنسائي والترمذي وقال : حسن صحيح . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن خزيمة والحاكم والدارقطني وغيرهم عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان يقرأ : بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين إلى آخرها قطعها آية آية . . . الحديث، والمعنى أن قراءته ﷺ كانت ترتيلا لا هذرا ولا عجلة بل مفسرة الحروف مستوفية ما تستحقه من مد وغيره لأنه كان يقطعها آية آية .

(٨٧٨) حديث : « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » قال العراقي : رواه ابن ماجه من حديث سعد بن أبي وقاص بإسناد جيد . اهـ .

وقال مرتضى : رواه عن عبد الله بن أحمد عن الوليد بن مسلم حدثنا إسماعيل بن رافع حدثني ابن أبي مليكة عن عبد الرحمن بن السائب قال : قدم علينا سعد بن مالك رضي الله عنه بعدما كف بصره فأتيته مسلما فانتسبت له فقال : مرحبا يا ابن أخي بلغني أنك حسن الصوت بالقرآن وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن هذا القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا، وتغنوا به فمن لم يتغن فليس منا . ورواه أبو يعلى الموصلي عن عمرو الناقد عن الوليد ابن مسلم، ورواه محمد بن نصر في قيام الليل عن الهيثم بن خارجة عن الوليد بن مسلم وإسماعيل بن رافع ضعيف وقد تابعه عبد الرحمن المليكي وهو مثله في الضعف عن ابن أبي مليكة ولكن خالف في اسم ابن السائب، أخرجه أبو عوانة ومحمد بن نصر وابن أبي داود من طريق المليكي فقال الأولان : عن عبد الله بن السائب عن سعد وقال ابن أبي داود في =

وقال ﷺ : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » (٨٧٩).

وقال صالح المري: قرأت القرآن على رسول الله ﷺ في المنام فقال لى: يا صالح هذه القراءة فأين البكاء. وقال ابن عباس رضي الله عنه: إذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فيبك قلبه. وإنما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء، قال ﷺ : « إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا » (٨٨٠) ووجه إحضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في

= روايته: عن عبد الله بن عبد الله بن السائب بن نهيك، وبعض رواته قال: عبيد الله بن أبى نهيك، والاضطراب فيه فى اسم التابعى ونسبه واختلف عليه أيضا فى اسم شيخه فالأكثر أنه سعد بن مالك وهو ابن أبى وقاص، وقيل عن سعيد بدل سعد، وقيل عن أبى لبابة، وقيل عن عائشة، والراجح قول من قال عن سعد، وله شاهد عند الطبرانى قال: حدثنا عبد الرحمن بن معاوية العيسى حدثنا حبان بن نافع حدثنا صخر حدثنا سعيد بن سالم القداح حدثنا صخر بن الحسن حدثنا بكر بن خنيس حدثنا أبو شيبه عن عبد الملك بن عمير عن جرير رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إني قارئ عليكم من آخر سورة الزمر فمن بكى منكم وجبت له الجنة، فقرأ من عند قوله: ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ... ﴾ الآية (الزمر: ٦٧). فمنا من بكى ومنا من لم يبك فقال الذين لم يبكوا: قد جهدنا يا رسول الله أن نبكى فلم نبك، فقال: إني سأقرأها عليكم فمن لم يبك فليتبأك. أبو شيبه اسمه عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي وقد روى بعض هذا المتن هشام عن أبى شيبه وهو أوثق من بكر بن خنيس فارسله، قال أبو عبيد: حدثنا هشام عن عبد الرحمن بن إسحاق عن عبد الملك بن عمير، قال: قال رسول الله ﷺ: إني قارئ عليكم سورة من بكى فله الجنة، فقرأ فلم يبكوا حتى أعاد الثانية فقال: ابكوا فإن لم تبكوا فتابكوا.

(٨٧٩) حديث: « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال العراقي: رواه البخارى من حديث أبى هريرة. اهـ.

وقال مرتضى: وأخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم من رواية عمرو بن دينار والليث بن سعد كلاهما عن ابن أبى مليكة عن عبيد الله بن أبى نهيك عن سعد ابن أبى وقاص، وأخرجه أبو داود أيضا عن أبى لبابة بن عبد المنذر، والحاكم أيضا عن ابن عباس وعائشة، وقد ذكر الاختلاف فيه قريبا فى الحديث الذى قبله إذ هذا الحديث عند بعضهم بعض الحديث المتقدم وسيأتى تحقيق معناه فى الأدب العاشر قريبا.

(٨٨٠) حديث: « إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا » قال العراقي: رواه أبو يعلى وأبو نعيم فى الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف. اهـ.



نَوَافِلُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمرتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعتهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواثيق في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى ستوالى « دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع » نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب